



کتابخانه
موزه
و مرکز اسناد
جمهوری اسلامی ایران

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب مجموعه شامل سه رساله

مؤلف شیخ احمد احصائی

موضوع در موضوعات فقهیه

۲۲۸

بازدید شد

۱۳۸۱

۱۳۵۵

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مجموعه شمس رساله
 مؤلف: شیخ احمد اصفهانی
 موضوع: در موعظت فطرت

شماره ثبت کتاب: ۱۲۹۵۰
 ۱۲۳۹

بازدید شد
 ۱۳۸۱

۲۲۱



بازدید شد
۱۳۸۱



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين **ويعلم** يقول العبد
المسكين جليل زين الدين الاعرج انه قد بعث الي السيد الجليل سيدنا
السيد جميل خط القصة الجواب لما لا ينها وقد وردت على في حال الشك
بشيخ الزمان الجامع وكنت التزمته لا اشغل عنه بشي فلما وفتي الله
لائماده وذكوت كلامه اعل الله مقامه كتب ما حضر وجعلت كلامه مستلما **عنا**
ليبين حق كل مسئلة في محلها ويا الله سبحانه واستعين قال له الله تعالى
قال له انك لم تسمع مني عن المسألة فها قد اهداه الله اولى والها نبيها حذر الله
اقول اعلم ان النفس خلقت على ما هي عليه من بليتها ومقتضى بليتها الضعف
عرف ذلك وانما اخرجتها لوجود نفوس على ما عرفت وكانت الافان في مقام الاول
به تكونت في صورتها الظاهرة والثاني في بركون في نوريتها وقوتها على الهوى
من خالقها فاما الاول فمعلوم واما الثاني فهو الوجود الذي هو الوجود الاول لا يتحقق
الا بقاء بليته العبد له حين الاجابة كذلك لا يجاد الله يعني لا يتحقق الا بقاء بليته

المكلف

المكلف وهو امتثال الاوامر واجتناب النواهي كما قرأنا في كتاب طهجة النفس
عنا الذي ذلك بالخلافه تلك في امر الشارح في الملها لجربها وتعليمها على الطاعة
بالتي يروج قال الصادق بالعقل يستخرج خوار الحكمة وبالحكمة يستخرج خوار العقل
والمراد ان العقل يستعمل على بعض الامور الصالحة فذا عرفت فذا العقل فذا العقل
العقل يستعمل على العمل وهكذا فان تفتقد نفسك على فعل الخير فان فعلت حسن
وارتفعت فلا تفتقر بنفسه واجتهد بها في فريتها لراهمتها بما مضى كان شاعلا
عنا في ولا يرجع لك بنفسه وتستره بنفسه بالقديم والاستغناء ولا يكون الله
شاعلا لك بما في واكثر من ذكر الموت لرحال الاخرة من الجنة والنار واعتبر
كما توامعك وسافر فها على الاخرة واقدم من استعد لذلك الشغل الطويل بالزاد
الجزيل منهم وحذر نفسك ان تكون سافرا بغير زاد واجعل لك وقتا في اليوم للعبادة
ولو قدر ساعة او اقل فليست فيه الى ما خالف الله من القوت والارض وتعتبر بما لا الله
كما قاله ويذكرون في حق القوت والارض ربنا ما خلقت هذا بالطلاء لاجتهد
في اخلاص العمل وان كان قليلا لان الله يقول لنسوة انهم احسن عملا ولرب
انهم اكثر عملا فهم قال **سليما** فقامت ووسوسة نفسه وقلة صبري وكثرة
اقول اعلم ان الشيطان باقى المؤمن اذا وقع منه تقصير ويضع عليه باب الحول ليشغل
عن التلذذ والابتغاء سائق وليد خدي باب التوطؤ ومن المؤمنين من يجري على
خاطرهم تصور حال في حق الله وفي انبيائه واوليائه والتصور في الحق في حق
منه وانما مومن الناء الشيطان وهذا هو الحق الذي ذكرها الله في كتابه
فما لا انما الحق من الشيطان ليجزى الذين اسوا وليس بشا ثم شيئا الا بالذلة
وهذا كما قاله وهذا كما قاله وليس بشا ثم شيئا الا بالذلة الشيطان

فأدع من لك هذا وقل لا تحف منه ولا تهتم به فانه قد مضى عليك لا تكفارة الله
 فمثل ذلك الكلام انما يحل عليه بالهات او تركه بالهات والحق يقال ان مثل الكلام صواب
 فيجوز عليك فان تركه رجع عليك وان بطروء اشتغاك فكما طرقت ذهب
 واذا رجعت رجع اليك وانا اذا تركته تركك فاحتر هذا المثال على قوله
 الذي جرى في قصورك ليس منك بل هو من الشيطان ولهذا جرى على طاعة
 بغير محنتك ومعنا لك ولو كان منك لرصيت به فادعرت انه ليس منك
 فلا يتركه ولا تحف منه واعلم ان الخبيث ياتيك به وهو يقول لك هكذا
 او نأفقت وادعرت فلا تفعله فانه كاذب لو كان منك لما كومت ولذا يكون
 منك كيف تكون كافر او صغير عيرك او مرتدا ومع هذا فانت تكلمت في قول
 يا مغيب الطوب والاصحاب وصل على محمد وآل محمد وثبت قلبك على دينك
 وجزى نبيك ولا تخرج قلبك بعدا هديتي وهب لي من ذلك كثر انك
 اوتيت ليل ونهارا فداخلك على طاعتك ما تكلمت فاشهد ان لا اله الا الله
 وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله وان شهدا عليا وليا لله
 وانا قلته الصبر فنفرت في نفسك هل تتركه طلبك بالصبر لم تقبله
 فقلت بقل الصبر فلم تقبلها وان قلت بالصبر فستخرج من طلبك
 وانما كره الهوى فانبت جزعها اهل حصلت بها شيئا مما اهلك ام لا فان قلت
 حصلت بها فيدعي ان تفعلها ولا تدم عليها وان قلت ما حصلت بها
 الا الاذن فان تركها ولا طلب لنفسك الاذن بما لا ينفعك من الاهية المحنة اذا
 اصابتك فقل لا تترك الا الاذن مما اهلك في كثر من الظالمين فقل
 وعليه عقد وهو من عن النبي صلى الله عليه واله قال سليما الله

والله

فانما اعطى قلبا فاسم الخلق او سوس مغيبا اقول ليس عليك فاسيا ولا مغيبا
 مع الوسواس لان القلب الغاسي هو الذي لا يغير هذه الاسود بل يظلم اليها
 او تغلب مع الوسواس اراي ذلك حسا وفتح به قلنا انا طلب من ذلك دل على
 ليس منك ولا من واما هو من نجوى الشيطان واد كان من غيرك لا يضره ان
 قلبك من هذا ومثلكا قال ذلك من اجل ان هو ومعناه انما خاف قلبك
 هذه الامور ولا تيرطين بالايان فاذكرو الشيطان ذلك بجزئية فالمرس اليه
 لا منكر لها وهو معنا كونه ما حسا للايمان قال سليما الله وبالمرس
 باطلع من قلبك اقول على هذا ان يظلم ويشفق فذكرنا من الاستغفار والاكمل
 من ذكر الله وذكر الموت والحياة والتأرو باخلاص العمل وعلا حظا الى ان
 وحسن الظن بهم قال وتعلو في ذكر اورد الصفة المابلن وتور القلب بخود
 والزهة في الدنيا والرغبة فيها عند الله اقول الذكر فبان احداهما هو ما
 ذكرنا لك من التقصير في طاعة الله وصنعته وانا قد رددت في وجه الحشا
 الذي لا يحصى وحسن الظن به والرجاء فيه والخوف من مقامه وان تذكره عند
 الصلوة ففعلها وحسن المعصية فذكرنا امثال هذا وثانيها ما تعلق به
 من الذكر واصلا الصلوة على محمد وآله فاما تذكر الذنوب من دون توبه ومن
 اعدائهم فانها موجبة للشغاية في الدنيا باصلاح الاحوال وصناء الخواص ووضع
 الموانع وفي الاخر بالسلمة من النار والقوة بالجنة والذكر الخاص لكل مطلق
 توكلت على الله اله فليتركه وعشرون وكل عوف احصت الله اله ونفع وتون
 ولما صفة المابلن فخرج قلبك لذكر الله سبحانه وتعالى وذكرا جاء به عليهم السلام
 فان جمع طلب على هذا خاصة صغي باطنك واستنار قلبك نور المحنة والهدى

مع المداومة على استحقاق الشهادة والوقوف في الواجبات وإنما انزهت في الدنيا كما قال
 الصادق عليه السلام لا تكون ماعدا لشيء ومن ماعدا لله وإنما الرعية فيما عدا الله
 فبذكر انقطاع الدنيا ولذا قالوا فيها فها هو ذكروا من الجنة ولذا قالوا فيها
 وأكلوا من الجنة في تلك الدنيا وذكر ما بين ذلك لها واسمها ذلك وذكر الموت
 وما بعد الموت والحسنة والسيئة ولو توفيت برحمة الله وزيادته القبول والاعتناء بها
 وبالدنيا وما ضلت بها هاهنا وهذا ما لم يكن كوفي في حديث أهل البيت عليهم السلام
 في كتاب العلماء الموصوفة في علم اليقين والتقوى قال عليه السلام
 قد توفيت ورشدت وفي الطريق تقبلت في حق وما فلت في وتصلح متاعه وسعدت
 أقول عماد هذا قوله المصلح للعالم والمعاد هو التوكل وتفويض الأمر إلى الله والرضا
 بالله وحمل القرآن بقوله عليه السلام والمؤمنون فصلكم أن يبقوا في حق الأمر
 بين الأمرين من الجهر والنفوس أقول اختلعت الناس في حكم أهال الصناديق المداومة
 من دواعيهم وخواصهم القلبية فقال الأستاذ في الله سبحانه أجمع عليهم ولا ينظر
 من أنفسهم شيئا والأسباب التي تنسب إليها الأفعال البنية في الحقيقة باستباب
 بل الفاعل في الحقيقة هو الله فيحدث في ذلك حسب الكفر ويعتبر عليه ولا يجوز في جهة
 يوق بل كمال فعل المحبوب لا يشك غايب فعلهم فيعلون يشلون ويذهبهم في ذلك
 مشهور وهم انما على من السمعيل بن أبي بكر لا شري وقامت المنة ان انفسهم
 وذكبت فيهم الاالات الحواسيب ليعمل بامرهم وبنهاهم فهم الفاعلون لا فعلهم
 خلا الاستقلال وليس لله في فعل العباد الا الامر بالشيء المتولين ولا ذلك
 ليطل الثواب والعقاب ولهم من ظواهر الآيات والاحكام والذكر في الآيات
 اصحاب الجبر فانهم يعقوبون ويلزم من كلامهم ان الله اجبر الله عباده على أعمالهم

ليس

والله اعلم اختيا في الجبرية بالجميع افعالهم منه تعالى والعلة في حصولها لا غير
 ان الضمائر على الاستقلال واحاديثنا عليهم السلام مصدرة بان الفاعل لا يكون
 والفاعلين بالقوى مشركون وينتوا عليهم السلام لشبههم بهذه الحق الذين يبيح
 به وهو القول بالامر بين الامر بين يعني لا جبر ولا تفويض ولكن بينهما منزلة في الحق
 وحمل راسع ما بين الارض والسماء الا انها ادق من الشعر واحد من الشيف لا يعلمها
 الا العالم الا ان علم اياها العالم والمحقق ان هذه المنزلة التي ليست جبرية ولا تفويضية
 لا يعرفها الا الانام اوين علم الانام تعليم خاص وقد زلت في معرفتها اقدام
 العلماء والحكماء حتى كان وجود المصطفى في الغزوات الكبرى لاخر والاعمال لا يحسم
 وبها انما صحت تصعب يحتاج الى تهييد مقدمات وتطويل كثير وانما ان قلبي
 غير صحيح وعلى شغال كثيرة ويا في امر من تواليه ولكن لا بد من اشارة الى ذلك
 جهة الاجمال قول ان كلاما سوي الله سبحانه حادث محتاج في قبالة الملائكة
 انزل الله سبحانه طيس المكلف ولا ينفذ من حاله وفعال وجوده الحق في الإ
 بالمد من اثر فعله تعالى على جهة الدوام والافعال بل كل شيء قائم بامر الله تعالى
 قيام معنى كوجود الكلام من المشكك والشاع من المنير والصوت في المارة
 من مقابلة الشاخص في النار ليزيد به ان الاشياء صادرة عن ذات كالتوكل
 الذي يقال الله عز وجل بل الاشياء صادرة عن فعله كمداد الكلام من الكلام الذي
 من التلويح والصوت في المارة من مقابلة الشاخص في النار من غير فعله لا انها
 جزء فعله قولنا قائم بفعله قيام صدور تبيان المتكلم مادام متكلم
 موجود مع المتكلم لا قبله ولا بعد ذلك لان الاستدراك من التلويح والصوت في
 والظهور من الشاخص مادام مقابلا لها وهي موجودة بمدد المقابلة والافالكيت

شيئا فلو عرض وجهه لربك في المرأة صون اصالها دام مقابلها فهي موجودة في الدنيا
 احوالها وصورتها لا الى الدنيا بل فيقول له من الصون صغير او سواد او عرج او غيره
 او يصفها او يستقيمه وكل هذه صفات الصون والصفات وجعلها بل ان وجعلها
 هو وليد وتختلف صورته باختلاف المرأة التي هي القابلة في ذلك الاشياء كلها فانه
 الخلق في الدنيا يبيد وان كانت ليست شيئا الا بالمقابل كذلك الاشياء كلها فانه
 بفعل قيام صدور وتصوير وتذكر ما خلق الله منها ولا يخلو الله سبحانه بها
 لان شئ كونها لتكن شيئا يجمعها كلها واعمالها منسوبة اليها لانها صفاتها لا
 منسوبة الى فعل الله لا في فعله فيكون صورة وجهك ولا شئ الا هو في وجهك
 المرأة وصون وجهك ليست هي صورته التي في وجهك بل التي في المرأة شاع صون
 وجهك في تلك الصورة التي في المرأة فانه بالمرور في صون وجهك والمديح في
 وجهك في تلك الصورة التي في المرأة وهذا الخلق هو مديها التي قامت به وهو
 خلق صورة وجهك في صورت وجهك لا تقارن وجهك ولا تغير ولا تخلق للصورة
 المرأة تكرر وتصوير وتصوير وتصور وتصور في وجهك على حدة بل هي التي هي صورة الوجه
 وصفتها في الصورة واستقامته وكبره واصدادها في صون وجهك مثال لفعل الله في
 مقابلته في المرأة مثال للذي في قوام الاشياء وفيها ما هو الصون في المرأة
 هي مثال الاشياء ونجاعة المرأة هي مثال قوا بل الاشياء فكما انك تكتب حبات
 الصون التي في المرأة اليها من الاعوجاج والاستقامة والباس والسواد
 وغير ذلك ولا تنسبها من هذه الاحوال والهيئات منسوبة وجهك لان صورة
 وجهك ليس هي ما يمشي فمن ذلك لان هذا من صفات التي في المرأة وفيها
 التي هي هيئات نجاعة المرأة مع انه لو لا مقابل وجهك لوجدت صون في المرأة

ولم يوجد في من هيائها كذلك الاشياء فانها كانت باثر فعل الله تعالى وتكون شيئا
 بغيره لا بالمدد وجميع احوالها وافعالها منسوبة اليها صاندة عنها ولم ينسب اليها
 الله شئ من احوالها كما لا تنسب شيئا من احوال صون المرأة من باطن وسواد واستقامة
 واعوجاج الصون وجهك وان كانت لا تقوم الا بها فان الصون في المرأة منسوبة
 افعالها اليها وصدورها عنها ولا تكون ولا توجد الا عنها بمقابلته في وجهك
 كذلك الخلق افعالهم واعمالهم منسوبة اليهم صاندة عنهم مع انهم وما نسب اليهم
 وما صدر عنهم لا يوجد الا مع توجه المدد من الله تعالى الله به بقاؤه وخلق
 وجوده كما قالتم وفيما ان تقوم المتأه والارض بامرهم وقا اعليت لهم في حجة
 الا انهم يصلح المنهج للشيخ وكل شئ قام بالمرور في هذا المثال في نفسه
 فانه قد حصرنا واضحا ونوالحا ليرى هذه الاضلال والله سبحانه العباد
 بالاحوال ويدق الله سبحانه وقدرنا لكم الامثال هي امثال من تلك الامثال
 التي قال في كتابه **الملك** وما يصنع ما شاء الله كان وما ارادنا ليعجز
 احوالهم ان الله سبحانه كان ولا شئ من خلقه ثم خلق المشية بنفسها الا شئ عجز
 نفسه لم يخلقها فاعلم انها الامكان حين احداثها لانه جعل خلقها في المشية
 ايضا ان المشية خلقها بنفسها فكانها وقومها فكانها الامكان وقومها الذين
 في هذه الثلاثة هو الموجود الراجح الوحيد في عينها الامكان انهم لم يكن
 بها الامكان اذ لم يكن في المشية الا الوجود المجتهد سبحانه وهو وجود الحق
 والمشيء في الامكان الراجح وهو الوجود المطلق والمشاءات في الامكان المتأه
 وهو الوجود المقيد واذا لم يعقل الا كماله واخر ما نعت في المشية فلا يمكن
 المسكيات كانت حصصها المحبوبة بالنسبة الى الامكان الكلية حصصا كلية

غير تأخيرنا عنها في الامكان ارجح ان الله لم يخلق الا كل ما شاء بالقدرة على الخلق
امكانه زيد على ممكنه من حيث لا يمكن ان يكون بخلافه فلو لم يكن زيدا
او جلا او اجلا او طويلا او قصيرا او نيبا او كاهرا او ملكا او شيطانا او معدنا
او نباتا وهكذا الخ لانه لا شيء غير ذي الوجود لا يمكن ان لا يكون في الوجود بخلافه
تقول مولانا في جوابه نعم ان لم يلدنا لم نلدنا ان خلقنا فليس قولنا بل انما
ليكن شيئا ممكنا وكذا في غير ما علمنا ممكن وجودنا فهو لو شئنا ممكن فانه هل
على الانسان من القدرة على ان يكون شيئا من غير ان الله لم يخلق الا ما
مذكور ولكن مذكور في العلم لا في القدرة ان الله لم يخلق الا ما شاء
امكانه ومشيئة يكونه فالامكان هو الحرية التي خلقنا بها والله الذي شاء ان
كل ما يكون بما شاء ولا نهاية لهذا الامكان الا في المكان الذي نريد فاذنا
ان كان زيدا ما شاء الله توكيده من الممكنات ما شاء امكانها كان غيبية التكوين
من غير الامكانية وما لم يذكر في الممكنات في الوجود امكانها بالمشيئة الا ان
لان الممكن لا يكون كونه الا بالمشيئة التكوينية مثلا الجبل لخصته امكانية
الراجح فكون هذا الجبل من تلك السحابة الا ان الله لم يخلقها فاختار امكانية غير مشيئة
على وجه غير مشيئة فان هذا الجبل لم يكن زيدا او نيبا او ملكا او شيطانا
او جلا او اجلا او طويلا او قصيرا او نيبا او كاهرا او ملكا او شيطانا او معدنا
او نباتا بل الله كونه له بالمشيئة كان واما الذي لا يكون شيئا من ذلك
كونه ليس فيه البعد الا لا يكون لانه كونه وكونه لا يكون شيء ولكن لان
انهم شاءوا بالقدرة على الخلق لا في الوجود فاختار ما شاء وكل ما هو
واجبنا به ليس بالشيء الا في الوجود واحد لا علمه لك في ذلك فانه لا يتغير

وجعل علم الحق قسماً بينهم يقولون لا تقبلوا هذه النجاسة كما لا تقبلوا
 الحق من غير علم بل ذلك هو علم الله الذي لا يقبلون الحق من غير علم
 شاء الله بهم على الهدى ولا يكون من الجاهلين فكيف يقولون لا يكون
 أو أن هذا الفرض حجة الغرض والتشكيك احتجوا به بعضهم وكثيراً
 من أن هذا إنما يحتج به إلا على من لا يملك الحق والوفاء بالحق والحق
 عن يمينه فقال وإن كان الظاهر من بعضهم أنه قال **فإن الله**
وأنه لا حول ولا قوة إلا بالله أول دوى معنا على أمر المؤمنين لا حول ولا قوة
 ولا قوة إلا بالله الطاعة إلا بالله ومع هذا الكلام أن الحق لا حول ولا قوة
 إنما يكون بالله لا أن الله حقيقة من الله وحده ولا حقيقة الطاعة
 بل طاعة وتيقن الحق من المعاصي كذلك كونه حجة محتاج في بقا إلى الكد
 كذا قوله والميل ويقا له وهو إلى الملة التي هي على الحق من طاعة
 فإذا ورد لصيل إليه ملة وإذا فصل إليه ولكن الملة طاعة ولا ميل هذا إذا
 فصل إلى الذات نفسها وليس الفصل من طاعة والميل إلى الملة شيئاً
 وحقيقة من نفسه وهي الماهية وهي تيقن المعاصي ميل طاعتها وتيقن طاعة
 كذلك ومحمد من الوجود الحق وحجته فيها وإفراقها عنها وميلها كذلك
 وميل الوجود نفسه ملة هامة من نوعها وكل إرادة الله فإذا أراد الله
 الطاعة إقناعاً حقيقة وميلها وهي الوجود كيقول عليها لا يجوز من الله
 وهذا معنى ولا قوة إلا بالله من الله وإن لا لها وجوداً
 وأنها قبلها وإذا أراد ترك المعصية بعد إلهامها من الله فبقا إلى الله
 بالسوء لها الرصد على تركها والحق لا حول ولا قوة إلا بالله الطاعة

لناظر الماعز إلا بالله لا نراهم إلا بالماهية حين ما نشأ إلى المحصنة عصب المفضل
 ومعه تعالى لها الخلية والحد لأن فلا يطيع العبد إلا بالله لا نراهم إلا
 الطاعة وقرنها استحق بالمعونة ولا بمعة ما يوجب از تفصيل ولا يطاع إلا
 بالله لا نراهم إلا إلى المحصنة وقرنها فان شاء ان يحول بينه وبينها ففعل
 بيمينه يمينه انزلها وهو الوجود وان لم يشأ فلا خلافه وكان تخطيطه مدد
 المصنعة فعلها وهو الماهية ولا يجب الحكمة عليه تعالى أكثر من هداية الخلق
 والمعونة اذا شاء ولم يجد في حاله والحمد لله رب العالمين ولا حول
 ولا قوة إلا بالله العلي العظيم
 على محمد وآل آل الطاهرين

في السموات ولا في الارض والخلق على وجه واحد في العلم
 اقول القائلون ان العلم ان الماده بوصفها العلم الذي هو
 لا يغير علمه فقال ذوق المراتب في هذا العلم الذي لا يغير
 الاية المبرزة في العلم الذي لا يغيره ان اريد به العلم الذي هو
 وكان معلوما في السموات والارض لا يكون في الارض او في السموات
 فان كانت في الارض كان معه في ذاته غير لان الارض ليس بها
 هي عينه بل مغاير وعينه مع المخلوق او غير فان كانت هي عينه بل مغاير
 بوجه ما فلا يمتنع قولنا ان العلم بجميع ما في السموات والارض وان كانت
 بذاته وان كانت هي عين مع المغاير فقد اثبتت المغاير في ذاته والاختلاف
 وهو باطل وان كان الذات ام بالحيثية والاعتبار وان كانت غير فقد
 غيره فقد اثبتت غيره في ذاته وهذا بغير ما جعلت العين غايضا او كما
 في الاستحالة كون ذاته المثلث متغيرا ونظرا وهذا لا شك الا في غير ذلك
 ان الاول غير استحال فيه تلك الماهية في محل من ذاته وهو باطل لا يمتنع
 من ذلك ان يكون تعالى خالفا في غيره وهو الاول وفيه لنا الوقت بمجسه
 مع غيره ايضا فلا يحزان تكون تلك الماهية في الارض فيجب ان تكون في
 المخلوق لا مكان اولاد اربعة بين الواجب والحادث وقد ثبت علمه لا
 ويصح الاعتقاد فاذا كانت الماهية متغيرة في المكان فنقول العلم
 بالشيء لا يتغير اما ان يكون مطلقا للمعلوم او غير مطلقا للمعرف بالعلم
 او غير مطلقا به واما علمه بالمعلوم او غير مطلقا به وهو العلم او غير مطلقا
 فان كان مطلقا للمعلوم وانتريد به العلم الذي هو ذاته في ذلك قول

ان ذاته مطلقا للمعلوم في جهات المعلومات تجري عليها وعلى كل ما يجري عليها ذلك
 تعالى فغير ذلك على الكبر وان قلت ان خبر طابق ان مائة تدبر علمه لان العلم
 لا يجوز ان يكون خبر طابق للمعلوم مثل ان يكون المعلوم طول او العلم خبرا والمعلوم
 اسود العلم اجزا والمعلوم طيل او العلم اجزا او المعلوم جميعا والعلم متفرق الماهية
 متفرقا والعلم بمرقن او المعلوم موقوف عليه والعلم بواقع او المعلوم مكنيا
 والعلم بغير كيف وما اشبه ذلك من عدم المطابقة وبالعكس بين العلم والمعلوم
 في عين الحقيقة لانه اذا كان خبر طابق كان جملا لا علم فانه وان قلت تفقرون
 بالمعلوم وانت تريد به العلم الذي هو ذاته ان يكون ذاته متفرقة في ذلك
 تعدل الدليل للمعنى والافتقار على ان الاختزان شاملا لكل شيء في المقربين
 فان لا فرق بالاحتجاج والافتقار لا يكون الا بين المتكلمين وان قلت انه
 غير متفرق بالمعلوم فذلك ان تعلم علمه بذاته لا يمتنع العلم بالشيء الا
 متفرقا بالمعلوم واللام يمكن علمه به ولا قلت ان واقع على المعلوم وانت تريد
 العلم الذي هو ذاته ان يكون ان ذاته متفرقة عليه وهذا ظاهرا لطلان
 فان قلت قد ثبتنا لاختصاص الامتداد لاطرافهم السلام ان سبحان كان
 وبتبعه من علمه الماهية او العلم ذاته ولا علم فاما وجد المعلوم وضع العلم عليه
 المعلوم وهذا صحيح بان لا مائة فان كون الذات بخصا العلم واقعة على المخلوق
 فالتان قول هو العلم ذاته صحيح بان هذا العلم الذي هو ذاته كان ولا معلق
 فلو حصل في حال والمعلوم معه لا خلفت مائة وكل شيء مختلف حاله
 فهو حادث وهذا هو الذات قبل وعلا فلا يكون هو الواقع على المعلوم ويصح
 عليه التكم على وجد المعلوم وضع العلم منه على المعلوم الماهية هذا العلم الذي يقع

كذلك العلم الثاني كان ولا معلوم لا نه تعالى حاله وليس ثم معلوم يقع العلم
 وينتهي به وما يحصل للشيء الدائم لا باعتبار شي من الذات يجب ان يكون
 هو الذات بخلاف ما يحصل لها بواسطة الصفه كالطول وبواسطة الفعل
 كالارادة والميل فانه غير الذات وكذا لنا تقع الذي هو انت لا بواسطة
 الفعل الذي هو ادراكنا لمخرج والنور الذي هو المشرق بواسطة الفعل
 الذي هو الاضاءة وما انتك عليه مقامهم الا لفظا فانه صورته لا يكون الا
 لان قولك هو حاله يكتفي بترتيب العلم للفتنك بالمعلوم الواقع عليه لا انما
 وضعت له الا لفظا ما كان بواسطة الفعل او لصفته وما ما وذاك
 فليس الا الذات التي تحت جل وعلا ولا لفظا لا تقع عليها لانها التي هي تحتها
 التفسير والتعريف وهي ظاهرا لافعال وانوارها وما ليس تحتها ولا واقع
 لا يجمع له ما يدل على الواقع والاخران كما تقول انهما فان هذا العلم واقع
 عليها وتحت بها وهو العلم الكافي في انما كانا هما العلم التكليفي لهما
 باقوا انهما هذان واسما لهما مصداق الحقيقة في اللسان وانما ما ليس تحتها
 فينتج ولا واقع عليه فاعيان الموصوفين لغيره عالم ولا معلوم فاما ذلك فقد
 سمعتموه وسمعوا وما اشبه ذلك وقد لو لم يكن اياته سبحانه في افعالها
 الا في وفي انفسهم واكابر تدل على وجود حقيقة فانه ذلك استدل عليه
 دل على نفسه جل وعلا ذلك لا تكتم عن غيره ويظهر ذلك ايضا ان العلم يكون
 مع المعلوم اي عقولنا به وواقع عليه بل يتحقق وانما انه هو المعلوم او غير
 المعلوم او غير المعلوم فاما ان العلم هو المعلوم او غير المعلوم فبذلك العلم
 غير المعلوم فانك تعلم زيدا وانت في المجد تصورته التي هي ذهنية

وريد

وريد ان في العلم والحال التي مرآته فيها وهو في التوفيق مد بعيد ولا يكون
 في ذهنا انه صدق وما يقوم وتعييجه وتعييجه وتعييجه وتعييجه وتعييجه
 في حاله التي مرآته فيها ولو كان ما في ذهنا هو نفس زيد للزم ان يكون
 زيد في ذهنا لا في التوفيق او حيث كان في التوفيق وتعاينك لا تعلمه ولو كان
 ما في ذهنا نفس صفة زيد الذي في التوفيق لكان كذا التوفيق في حاله
 الى اخرى وهو في التوفيق ترى ذلك وانت في المجد وانما لا تعلمه
 صفة من غايبات وكل ذلك باطل مخالف للوجود فان لم يبق الا العلم
 غير المعلوم وقيل العلم بعض نفس المعلوم وبعضه المعلوم وصفه المأخوذة
 من انما الاول ان صورة زيد التي في ذهن العالم متعلقة بذلك العلم
 البتة فان كان عليها بنفسها كان العلم هنا نفس المعلوم وان كان عليها صورة
 اخرى فالصورة الاخرى ايضا معلومة ويرى ذلك في الدلائل والذوق فثبت
 العلم هنا نفس المعلوم وانما الثاني فلان العالم يرى جهة من غير زيد
 الا انما انما صورة صورة التي في ذهنا ومعلوم ان زيد الذي هو صورة
 التوفيق وهو ان يتقلب في حوائجه بالذهب ويحيى ويقوم ويقعد وانما
 علمه فهو علمه المخرج من غير اية والظلال غير الذات ولهذا لا يطابق
 حاله وانما ما في ذهنه في الحالة التي لها في الانفس كالماء في البحر في
 صورة للقابل لا لاشياء في المغارة فثبت ان العلم بعض نفس المعلوم وبعضه
 غير المعلوم ثبت الاول بالبرهان القطع والثاني بالوجود ان الصورة
 والتوفيق الاول المتكلمين والقول الثاني المتكلمين وقيل العلم نفس المعلوم
 مظهر وهو الحق انما في الصورة الذهنية خط الدليل المذكور وقول لا يكون

لا يعلم شيئا مما كان لا يعلم في الاصل من هذا من قوله كان الله تعالى
 ربنا والاعلم ان لا يعلم شيئا من هذا من قوله كان الله تعالى
 وحضوره وحجته وقدره وما يتوفاه لا ذل وقصره لان العلم تعالى
 للعلوم والايمان به والاعتراف به وحضوره الملقى عند العارف كان حجة
 وزمان وجوده ظهوره عند المعارف من غير كمال العلم له هو انما
 مقترنا به ومطابقا له في حجابهم والاعتراف به على الله هو ذلك العلم
 ان يكون مقترنا به في حجابهم ومطابقا له لان ذلك صفات المستور لا يكون
 على العرف من قدره ما ذكرت لك من امره والى حيث في هذا المصطفى من كرام
 يتجلى في انما بعد قولنا العرف الى تبارك من محمد بن الرضا المصطفى عليه السلام
 وتوحيده هذا الباب لقوله في الاشارة الى كيفية علم الله سبحانه بالاشياء
 وخرجاتها معقولاتها وحسوسها بحيث لا يشك في مدركها وحاصلها ولا يتغير
 واحاطة على الوجه الذي يوافق الاصول الحكمة ويطلق في القواعد الدينية ولا
 تنال تلك المناقشات ولا تنطوي على فلسفة المواقف الكثيرة والمناظر الدورية
 لهذا محمد الملقب بعلم الحق زاده الله في اعمق وقدره من انوار الوجود
 انفس الناس على الوجه المذكور وادقها دليلها واعرفها من الاوارج من
 حوزان قوما من الناس من في الحكمة ولست فيهما اقدم من وصف من الوجود
 افعالهم وانما القامدين من الشيف الوصول وبين ذلك في اصول اقول
 قد تقدم ان المراد بالعلم الذي يتكلم فيه هو العلم الذي هو الاستقراء من كمال
 فيها بعد وطولها في الاشارة الى كيفية علم الله سبحانه بالاشياء التي
 صحيح لان كيفية انما هي ما يجاب به السؤال عن كيفية وجوده في

الحق

القدر به ونسب التي بمميزاته وكما لكيفية معلومه مدركه لخلق فهو ما
 كذا في حجب وصفه للعلم من جهة الحاد في قدره والقدوم وصفه بالانوار
 في كبريا وكيفية الكيفية الحقيقية وانما اراد بان العارف عن كونه عالما
 بها فلما كان من وجه تعلقه بالحقائق فكيفه ولا يفي بالكيفية
 المستوعبة منها الا هذا فان قلت انما لا يثبت لا يثبت في وصفه وفيما لم
 ولا يقتصر عن خبره واحاطته وهو دليل على انه لا يثبت في الحاد فان قلت
 ان قوله لا يثبت لا يثبت في وصفه الى الحاد لا يثبت في الحاد فان قلت
 وصف الله بالحسنة والذكر في قال على وجه لا يثبت في وصفه الى الحاد فان قلت
 ان صفات خلقه وكيف يكون كماله هذا دليل على حجب ما قال وهو
 ذلك فيميزه ولو كان هذا حال القدم لا يمكنه هو ولا احد من الخلق ان يصف
 حال القديم لا يصف ما اذكر وليس احد من الخلق ان يصف ما اذكر
 القديم ووصفه لذلك دليل على التكبير والحق بالذين لا يجربان على القدم
 وقوله كلياتها وخرجاتها معقولاتها وحسوسها ليريد به جميع الاشياء
 الغيب والاشياء في خارج الاذهان وفي هذا اشار الى ان ما في
 كل شيء وفيه اشار الى ان ما في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 الموجود على كل شيء بان التصرف في الصور كما هي في الوجود والاشياء
 وظاهره في شمس كماله في قولنا لا يثبت في حجب من مدركه لخلق فهو ما
 على العارف الذي يتجلى على الطبيعة بان كل شيء في كماله في كل شيء في كل شيء
 كل شيء في قولنا هو وحيزه ويتولون بان كل شيء من الاشياء في حجبها لخلق
 وكلامه في هذا القيل وقولنا في قولنا كلياتها وخرجاتها في حجبها لخلق

بسم الله الرحمن الرحيم

علي قال اني ليس بمرادنا والرد عليه لم يكن هوفا على قبولهم وانما مرادنا
ان كلامهم من رد الرد عليه بل وعليه وقوله على الوجه الثاني لا اصول في
حججنا اكثر مما يقول به باقي كلام الحكماء ولكن الحكماء اختلفت تناقضت بين
الحكماء والماتلقات عنهم والمجربين كلما ابرم فلما اكرضنا خلفهم وذلك في
الحكماء كانت اخوة من الوجه وكان على عبد الوالد وعليه الملامم من انما
اختصت تقر بها علما بايتاء الوجه فيها الى من ادرى على عبد الوالد وعليه
قد نفا وبحث فيها على طريقتا الوجه من قدما وتلفها الحكماء على الانبياء
وعرض فلتهم الى ان وصلت افلاطون وانفتحت حكماء الاخذين عندنا
الشرقيين الذين اشرفت فصار على منهم من هو اقدم من روافدنا وشارنا
والجشدين منهم وابانهم يشق تحت ركابنا فلاطون اذا رك كات على انهم
انما هموا بطوا حكماء واولهم ارسطوطاليس بعد بعض الفلاس اهل
ابويل برتس فان كان الحكماء يكونون ويكتبون باللفظ التبراهنة فغير مستبعد
حصول الفلاس على الحكماء من جميع الاول ان الحكماء وان قرأوا على اللفظ
عليه السلام واليدين روح القدس والعصمة ولكنهم لا يجد عنهم في غير ذلك
بعلمهم ويستدلون بما في ادمعها نحو ما من اهل العصمة على انهم
يقنع الفلاس واستنبأهم ومعاياهم لا تهم بل هو المعصوم كما يقع الفلاس
في استنبأ اهل الشريعة قائم ما ينفذ من احاديث اهل العصمة من اهل البيت
محمد صلى الله عليه واله ويستدلون منها الاحكام وتوقع في بعض استنبأ اهل
الفلاس والخطا وان كان اصل دليلهم من كلام اهل العصمة على الوجه المستأوف
كذلك الحكماء والثاني ان كثير من كلامهم باللفظ الشيعي لا ينفذ بها الدنيا وجاء

الفاط من جهة البحر من وجوه الوجه لا دلالة ان المتخرج من معنى لوق في لغة
الترابانية او تكون لوق وليس لوق في اللغة كما لو ترجمت الفارسية
فوجد فيها غير فقهه المتبع وربما مراد الكاتب الحلي وبالعكس وربما انقلبت
العين واخذت فقهها فقال سير بالجملة فترها بالقوم وهو زيد المتبع
من الجمع او العكس فيقال **المعنى** هذا القبيل لو لم يكن في الدنيا لم يكن المتخرج
جاءه لا بالعامري في فعل العشرة مثلاً لان ابن الكلب تعبد الزين في فعله
وقرر بلبن الكلب المعروف وهم يريدون الماء الخ لا بعد الذي كان
هو وجود في الكتب اخذ ما ثبت فانها من هذا القبيل الفاط من عد الجبل
باصلاح اهل الفن فيقع الفاط من وعدهم معشره الفن **الوجه الثاني**
بعض المتخرج يقرن الكلام بتمامه عند وهذا قبل الخطأ كما لو ترجم فقه
في اللغة الفارسية فقال عناه اعلقت بعض المتخرجين يشكركم في ترجمته
فيكون عليه كما لو ترجمه فخران قسم معنى الهم ويترجم على كل من المعنى جال
لا يكون معنى فخره من غير كل الهم وامثال ذلك فلما حصل التفسير في الحكمة
ان استنباط الحكم من المتخرج كمرطط الحكمة فان احسن الحكمه فترها بجملة اهل
الفقه عليهم السلام **محمّد** يحكي بوجهي ان **الحكم** كلامهم على علمهم على علمه
وتكون ائت ما بعداً معلماً اننا لا نقول كلامهم هو مجموع كلام الحكماء والحكمة
واهل الشيوخ وتجد ايرادهم عليهم السلام هو ايراد الفقه والحق كما ضل
هذا اللطيف بما يركب فيقول كلامهم بحيث لا يبين من هو وما بعد العدة
وابن زيد لا يسطر الى ابن حلاء الله وغيرهم واما الكلام جعفر بن محمد
وابنه وابنه وابنه عليهم السلام ويصير في كلام اعدائهم فيقولون نحن مستأد

الاخبارتين لا نقول الا كلاما اعتدنا عليهم السلام هذا وقال في انوار الحكمة
هكذا قال في كلامه جازعاً عن كون ما تبحث عنه حقيقة اقاء الكلام الذي
على الحقيقة لا راد فاصفة ما في هذا من المشايخ من كونها علم على من يتكلم
من علمه فان المتكلم عار عن مذهب الكلام والتكلم فينا ملكة فتم
بدلاً ولنا في ذلك ما في افاضة محققنا اننا العلمية على غيرنا وغير جازعاً عن ان
الاثر باعتبار كون من صفات الافعال متاخر عن فاعله ولنا الصواب
ان الكلام صفة محدثة وليست باولية كان الله عز وجل ولا يتكلم هو ثم قال ونظام
الكلام في كلامه عز وجل في قوله سبحانه لا تكلم في رسلنا ان الله لم يستطع كلامه
فانظر في كلامه حيث جعل تكلم الله سبحانه في غيره انه واستدل على انه وان كان
قدما الا انه لما كان من صفات الافعال كان متاخر عن ان يرقم قولنا الصواب
صرف كلامه الى كلام الاستعارة القائلين بالكلام النفس والروح والشيء
الغیر القائلين بوحدة الوجود بان صفات الافعال من ذاته لا يجمع العقل
من المسلمين وغيرهم على ان الفعل محدث وصفات الفعل صادرة عن فكيف
يكون الصادر عن الحادث عين لهذين فالهم اولاً اذا كان أحد الفعل الكلام
من صفات الافعال والتكلم كذلك فيجب احدهما يكون عيناً ان يكون محدث
ذاته وقد طرح هذه الفظة الحديثة المحيطة من فوق الارض لها شارة
فقال في الكلام المكلف بعد الصرح بان الكون كان ما ينافيه بعد ذلك
وكيف يستدل لذلك الكون بالامر ولما امرت بآيات ارادة الموجد بذلك
واقتضى في الامور عين امره بظهر الكون الكائن في القوة الى الفعل
فالله كونه المحس والكان ذاته القابل للكون فلا يقوله واستدل الكون

لما كان فما كونه لا يمتنع الثابت في العلم لاستعداده الذاتي الغير الحيواني بل يمتنع
لكونه صادرة عن قول كونه والى ذلك قولنا لا يتناول ما اوجده الا هو
ما الحق وفيه او يقول ذاته الاسم الباطن هو عينه ذاته الاسم الظاهر والفتا
بعينه هو الفاعل فالبين الجين الحيواني عينه ثم قال الفعل والقبول ليدل
والفعل على أحد بديه والقبول بالآخرى والذات واحد والكثرة نقول فيصير
ما وجدنا الانفس وليس الاظهر من انهم كلامه في كتابنا بالحق في الكلمات
المكتوبة فيهم نأقار في ما هو صريح في القول بوحدة الوجود والواجب العلم على
تكثير القائلين بها وهو يعلم ذلك ولكن لا جعلنا بقية الصلوة من الذين هم اعدا
اعتدنا عليهم السلام في توضيح انهم ما وجدنا الانفس وقد قبلوا ان الكون
كاسم فيه والحاصل ان كونه في علمه على اصول الحكيم مع انك تتجسس في
والقواعد الدينية وهو يشير بها الى علمنا سمعت ما اخذت عن الحق
ومثلنا ذكر في الواقع في باب الشقاق والشهادة وغيره فكيف يدعي
هو امن ويقول يقول من كثر من شاكها انه باخذها هذا القول
وان هذا معنى كلامهم فما سبحان من جعل كلامه جازعاً واصل من على الله عليه
بأن الله ما وجد شيئاً الانفس وان الله ليعلم ان شاء فعل وان شاء ترك
انما رويته واحل كما قال في الواقي لان علمه شفاة حقيقة الخلق قال في شية
باحث في التعلق وهو يمتنع بانه العلم والعلم نسبة تارة للمعلم والمعلوم
واحولاً انهم هذا كلامه احد من جازعاً من جازعاً الرق ان الكاش في صرح
لصوتهم حيث ليس فما ادركنا القول في هذه الاصول الحكمية التي هي
والهواحد الذي يمتنع التي في رايها وتجدد بها ولا نقول اني ما جازعاً

لا والله الا اذا ما عرفت اننا علمنا اننا لم نكن نعلم اننا نعلم اننا نعلم
كلالة والله سبحانه يقول ولما علمنا اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
في باب المناقاة والتعاود لوجوه من المناقاة لا من المناقاة اننا نعلم
عليه ولكن من الممكن ان نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
المعقولين وقع هو الذي علمه الممكن في العلم فبما احد المتقولين في نسبة
ثاق العلم والعلم فبما ثاق العلم والمعلومات واما العلم في العلم
فان الممكن ان نعلم في العلم والمعلومات في العلم فبما احد المتقولين في العلم
وفي العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
والله سبحانه يقول ولو شاء الله لحدناهم على العلم فلا يكون في العلم
وبما علمنا اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
تنا لعلنا في المناقاة اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
المناقاة وجعلنا هذا مستورا وتولوا فيها من العلم في العلم في العلم
الجميع ولكن لم يكن ان يقول اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
كان في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
فكذلك في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
العلم الحاد في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
لكم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
عن يمينه ونحوه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم

المادة فأدركنا العنبر بل هذا ما لا يخلو القارة لا تارة لغير شكري
خالصا لدن العالمية والعلوية هما عين الفاعلية والمفعولية لا
لهما لأن العلم عبارة عن حصول المعلوم وليس لنا علمنا على اننا لا نحصل
المفعول الفاعل ولا نحصل الفاعل المفعول فإذا انقضت شئ في فعله
تصور ذلك أياها عن حصولها فكيف علمنا ونصير لنا أياها بل لا نقدر
لها في ذلك وأدركنا ما علمنا أننا استقلنا وهذا الأثر والاندراك
عالمها وأثنا بعض علمنا في حصولها ثم انظر كيف استقلنا العلم
فلو كانا أدركنا استقلنا كان العلم ان يكون علمنا لها فذلك
مخرج قطع النظر عن تصور لنا تلك القوة متفرقة على العنبر والصور
تصورها لا تفرقها العالمية حقيقة العالم وما لا تفرقها العالمية والمفعولية
العلوم ومخارجها نسبة المعلوم اليه وهذا القضية خالصة العالم كونه عالما بالمعاني
والمفعولية تجاه المعلوم كونه معلوما للعالمية وهو العلم عين الفاعلية والمفعولية
انما هي العلم الفعيلة أي علمه بمعرفة أدركه وأدركه صورة كماله العلم
لغيره بل المصنوع ولا أدركه وأدركه العلم المحصول والحقائق علمنا
المعارف للعلوم وأدركه نفس العلوم على الاحتمالين وهذا العلم العلم
انما استلزم وجوده المعلوم فإذا وجد المعلوم وجد العلم للعالمية وهو العلم
أو صورة هذا العلم ما علمنا عنده في مكانه وفي وقتنا فإذا أخذ المعلوم فذلك العلم
لأن الحصول والحقائق لا تتغير وتغيرها أيضا فلا يكون العلم الذي لا يتغير
لأن العلم هو الحصول والمصنوع وهذا العلم حاصل العلم الفاعلية والمفعولية
سواء قلنا ان العلم للمعلوم أم غيره وإذا العلم الذي لا يتغير علمنا على العلم
ولا حصوله ولا اعتبارنا فذلك العلم متغيره وجوده المعلوم لا غير علمنا على العلم

ليس في غير هذه المصنفات ما ذكرنا سابقا وذكر بعد قوله لا ان العلم حاصل
 عن حصول العلم للمعلوم كما قلنا ان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 فانما انما يحصل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 الحق ومعلوم العلم انه لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 الفاعل للمفعول هذا الذي هو العلم لان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 الى الفاعل اعلم الى الفاعل ان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 لئلا يحصل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 فاعلم ان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 هو فاعلم ان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 حصل الى الفاعل ان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 حصل الى الفاعل ان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 ليس يحصل من العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 وفلان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 بل ان يكون العلم حاصل للمعلوم لئلا يحصل العلم بل العلم لا يتبع العلم
 للعلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 نفس العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 غير علم بها وهذا اذا حصل العلم نفس العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 غير نفس العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 هو من قوله لا ان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 هذا هو العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 القوة الحاصلة ولا يتبع العلم من العلم الا ان لا يكون هذا العلم الا

مع العلم وهو غير لازم الفعل والمعلوم هنا مفعول والقول مفعول لعل فان كان لا يتبع
 العلم المفعول لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 عن حقيقة القديم وقوله وقوله انما هذا العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 اذ انما هذا العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 والمعلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 وبعد العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 واذا حصل هذا العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 في انما هذا العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 الحاصل والمعلوم ان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 كانت من قبل انما هذا العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 ما من من العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 الحق اعلم ان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 غير العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 هو من قوله ان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 الابداء هذا هو العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 النفس لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 علمت مما هو علم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 هذا هو العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 بالاستقلال كما ان العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم
 ذكرنا في هذا العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم بل العلم لا يتبع العلم

عظيم والعقل انما هو اذن الوجود من المقتدر وقبل العقل من المقتدر الوجود يخرج
لا من شيء وهو بالذات الذي بجوهره كل شيء فسادا ثم بكلمة اخرى يستمر في النسخ الموقر
الى الارض الملية وهو ارض لتساقيات ثابتة برتبة المجد والاولى من حيث
فيها التمام هو العقل الكلي فقال الله اقبل فاعلم ثم قال لا ادبر فاعلم فاعلم
الكلمة الثامنة التي هي فعل الله فانزل لكل شيء ثم لم يزل يعلو القول من الوقت
المكان والكل والكيف والجهة والرتبة والوضع والاذن والاهل والكل الصالح
ما جعل الله ليس حقيقته الوجود نظام بهن الله ويعلم بهن والثناء عليه فثبت
شرايطه ووجدنا في هذا نظام ومن ثم شرايطه في نظامه وهذا هو العلم في قوله
بعض الاشياء واخر بعضها وهو قوله بترتيبها وجبته قال على نحو لا يقع في
وتربيتها الفاسد بعد الذات الاسدية في صفات الحق وباطنه الحقيقة يقول
هذا كلام ليس صحيح لانها ان كانت معارضة في تناو كذا من غير تناو كذا لا ينفذ
قوله على نحو لا يقع في قوله العرفية التي اخذها من العيان من اهلها هم
يتولون بالجمع والفرق واليمين والخلق والكثرة والوحدة وهذا كلام علم بل
من انتم من جهة هو خلقه من جهة غيرهم ومن جهة هو حق من جهة هو حق
ومن جهة هو واحد ومن جهة هو كثير وربنا ليس هو كذا ولا بعدنا يا هكنا
حاله في مختلفات الذات باختلاف الاعتبارات والخصايص وبنات غير له
لا يختلف في حال ولا غير غير الحالات واختلاف الخصايص والاعتبارات
فهذا الكلام كلام شهم كالانعام بل هم اضل وهو من وقع تحلة في كلام قال
وانه سبحانه يعلم ان هذا في مرتبة انما هو محموله انما بدلت له انما هو محموله
اقول هذا كلام صحيح لانه في قوله وهو المعبر عنه بوجوب الوجود قال

ثبت

وبنات العلم انما ما لتفاعل ما هو على لا ينفك عن العلم بالمفعول لا يعلم بخلق
اقول ان اوط العلم نظام العلم الفعيل الذي هو فعل الفاعل للمفعول او هو المفعول
فلا شك عندنا ان ذلك علم بالمفعول والمفعول نفسه علم للفاعل للمفعول
وان للمفعول ابدأ قائم بذاته لفعل الذي هو علم اولي المفعول للفاعل للمفعول
علم نافع والذات انما هو قول على علمه انما لا يتحلى به الا وهما بل يتحلى بها
بهما وهما اشيع واليهما حاكمهما لا ينفك عنه لانه قائم به قيام بدور وان لا
به العلم القديم الذي فهو باطل لان الازلية لا توصف بعدم الا يتكلم فيه
عزيم ولا يعدم انكنا لشيء عندنا انما لا يجوز تعليلا لافان لا تصفة الحدوث
وهو شمع من الازل المستع من الحدوث والفرق الاول وان كان صحيحا لا يجمع
وصف للذات في ولا يجمع من صفات وحواله واستند الى قوله انما
يعلم من خلق لا يدل على ان هذا العلم هو الذات فان الذي علم ولا معلوم
لا في قول راجع ما ذكرنا ان لا ينفك عن الذات في لا يربط بالحوادث وان
الحال الوجودي لا يكون معلوما كانا لا يشبهونه في العلم في الشواث ولا في لا
وجود الحادث في الازل ووجود الازل في الحدوث حال والحادث اذا وجد
كان معلوما بما هو موجودا بها هو لا شيء نعم الحادث معلوم في الامكان جبا
تكن وفي الاكوان بما هو مكن وفي الاعيان بما هو عين وفي القدر بما هو قدر
وفي المنة بما هو منة وهكذا وهو جانه يعلم الاشياء بما هي عليه امكنة
حدودها ووقاات وجودها كذا في رتبة ترتيبها في العلم ولا تحول حاله
قولي بما هو مكن اريد اننا علم الشيء بما هو عليه لا بالشيء عليه فلا يقال انه
يعلم الممكن بما هو مكن ولا المكنون بما هو مكن لان علمه لا يكون على خلاف

معلوم فيقول لا زل هـ ليت شيئا ارحال ان توجد هناك العلم انها ليست وان وجد
 حالها في انفسها لا يعلم هناك شيئا الا ان كانت خاصة ولا يعلم في وعلم الاكثيا
 وانما كذا ما هي عليه لا يعتقد الا ان علمها في كل واحد اياها فافهم ان كنت تعلم
 بلا لا بد ان تعلم انما تعلم من خلق ما هو عليه في رتبة من مخلوقاته
 قال وقد ثبت ايضا ان صفاته عين ذاته بحسب لوجودها في نفسها
 بحسب المعلوم في نفسه ان ذاته باقية وجوده وعلمه وقدره وارادة وجوده كما ان وجوده
 وعلمه وقدره وربه واحد وحيث ثبت على الذات ما يترتب على الصفات من الاثار فيكون
 في نفسه زائد فانها تارة اقول قد ثبت ان صفاته الذاتية هي ذاتها وطولها اختلا
 بحسب المعلوم فانها هو باعتبار ملاحظة متلفتها كما يعلم انما هي تلك الصفات
 ملاحظة علوم بيقينية حقيقة العلم وملاحظة بغير يقينية حقيقة البصر واما
 في انفسها فغير موحدا واحدا وصفا واحدا وفي التوحيد غير محتمل
 جعفر انما قال ان صفاته اقدم انه واحد صمد لا يحل له ان يكون له غيره
 بخلافه قال قلت جعلت فداك ليرى قوم من اهل العراق ان يجمع بين الله
 بغير وجه بغير الله يجمع قال هذا لا يصح وانما هو واحد وهو تعالى الله
 عن ذلك لا يجمع بغير وجه بغير وجه بغير وجه قال قلت يرون الله بغير
 علم ما يقولون قال هذا لا يصح الا انما يقول ما يقع اذا اعلق بالمفهوم
 والمراقبة على واحد في نفسه باعتبار الازمنة مفهوم الصفة واحد حيث
 نظر لوانه في نفس الذات الحق وقد مر حيث نظره الى الامار
 وفي التوحيد عن شام ابن الحكم فحدثنا رندقي الذي هو شاملا ما عبد الله
 انقول انما نقول ان يجمع بغير صفات ابو عبد الله هو يجمع بغير

من

يجمع لغيره بغير صفات بل يجمع بنفسه ويجمع بنفسه وليس قول ان يجمع
 انه بين النفس شيئا اخر ولكن ادوت عاقل عن نفسه اذ كنت مسكوكا وانما
 لك اذ كنت سالما فاقول يجمع بجملة لان كل واحد بعض ولكن ادوت انها مأكدة
 والتقدير عن نفسه وليس جوهري ذلك الا الى ان المجمع المبالغة الى الجبر
 بلا اختلاف الذات ولا اختلاف المظهر فانما ان الصفات تعدد لفظا
 وحقا في نفسه يعلم بغير وجه بغير وجه فاقول يجمع بجملة وهي اثارها لا ذاتها
 باعتبار الازمنة وبقول يجمع ان ذاته بذاته التي تعبر عن الازمنة في الاكثيا
 لفظا لا ذاتها لا يوجب اختلافها في ذاتها فلا فرق بين قولك تارة علم وتارة علم لا
 اذا اردنا ان يعلم وهو علم حقيقة الغايب وانما اذا اراد يعلم الاخرة وصفه
 بالعلم لذاته فلا فرق بين معنى الظاهر ولا يخفى وصفه بالعلم بجملة بالعلم
 لزم التماثل وقول يجمع على الذات ما يترتب على الصفات من الاثار من دون
 صفات يابن ثم بذاته هذا صحيح اذا اريد باعتبار المعلوم في النفس بجملة
 المتعار في خاصته واذا اريد هذا في اختلافه في نفسه في الذات من غير اعتبار
 الصفات على الصيغ المتعارفة لا يمتنع علم باعتبار اثار العلم الصناديق
 فلهذا وضع الاشياء المحسوسة والاعمال ما خلق وتعلق العلم في العالم
 كما بينت في الملهمة هذا الاعتبار فلا فرق فانما يتركب من ان علم بذاته في
 نفسه ان لا يحتاج في علمه بذاته الى شيء غير ذاته فلهذا يفتقر ذاته الى شيء غير ذاته
 بهذا الموضع وان كان بعد ذاته وبعد علمه بذاته باعتبار الملهمة انما
 علمه بذاته عن ذاته التي هي حق واما علمه بغيره فانه يفتقر الى علمه بذاته
 لان علمه بذاته لا يحتاج الى شيء اخر غير ذاته بخلاف علمه بغيره فانما العلم

انما وجدنا الفعل وقوله يفعل بذاته ان اراد بدو وتوسط الفعل فهو خطأ
وان اراد بقوله يفعل ما يفعل بذاته ما يفعل فعله فهو خطأ لا اول ولا معلوم
ليكن معلوما الا اذا وجدنا قوله في حيث الصادق ليرى الله عز وجل
والعلم ذاته لا معلوم الى ان قال هذا امر الاشارة وكان للمعلوم وقوله العلم
للمعلوم وقوله ان يكون للمعلوم كان مثله عالمنا لا معلوم فيكون العلم بذاته
ليست وسطا لفعل لا يكون هذا العلم عين في امره وقوله وان كان بعد ان يوصف
بذاته فيقتضي قوله الا لا لا لا يكون هذا الذات لا يكون عين الذات لا يحل
ويستوي في حيث انتم كل الخلق فيجعلون اعلى من الله اسفله اعلاه في حيث
كان الله ولا شيء منه وهو لا على شيء انتم لو كانت الاشياء غيره لكان بعد
اوجدها كان مع غيره فكيف هي عينه فما وجد شيئا الا في عينه من غير قول
اوجدها وجد ما اوجدها وقوله باعتبار المرتبة يعني بران علمه يتفصل
اوضاعه ان تدور ان كان مقوله باعتبار مرتبة بعد الذات لا نه انما وجد
وهذا انما هو قول بعض الجوهري والافندي يجوز ان الاعم يقول
عالمنا لا معلوم وهذا حكم كقولنا اذا اوجدنا للمعلوم كان عالمنا مع معلوم
اثبات ما لا يخالف في العلم احد ما شئت العلم من معلوم والثانية بعد ذلك
ثبوت العلم مع معلوم لا يفصل كما ذكر في قوله فما يفصل انتم من العلم
الفصل ما تفرق الذات لقوله على الفعل الحذف والموقف على الحذف لا يكون
القديم لا على القول بوجدان الجوهري وهو قال انما كانا متساويين في الكثرة
فكل واحد منهما مطابق للآخر وان كان عند اهل الصفة علم انتم من ذلك فهو
عز وجل عز وجل قال قلت يا عيسى هل علمت ليرى الله يعلم قال لا يكون كلام

مستقيم

ولا يعلم قال قلت فليعلم الله ان لا يكون ذلك ولا يسمع قال قلت فليعلم الله
ان لا يكون ذلك ولا يسمع قال قلت فليعلم الله ان لا يكون ذلك ولا يسمع
فانظر في هذا الحديث الشريف فيما ذكره الله عز وجل ان لا يكون يعلم الله
انما يكون له اوجدنا للمعلوم والمعلوم لا يوجد له لا يفعله وكل ذلك متاخر عن الابد
وانت كونه علمنا به بما ليس به انما هو ذاته علانية لا يخفى ان يعلم شيئا ولا شيء
غيره فليعلم قال قلت وفي رواية الاحتياط روي ان لا يكون ذلك في حيث ان
المفعول المتاخر عن رتبة الذات اقول يا سبحان الله اذا كان المفعول المتاخر في حيث
توسط كون العلم به عين الذات الا في حيث واجب ماخر هذا العلم عن الذات
يخصل شرطه واذا ماخر ما جاء كونه عين الاول من ذلك علمنا به
واضا قد ثبت عقلنا وقولنا مع اجماع العقلاء والمسلمين وغيرهم ان المفعول
لا يوجد من الذات بدو وتوسط فلا يوجد لا يفعله فهو متوقف على المفعول
وهو على علم يستكون علمه بذاته عين ذاته بان لا يحتاج في علمه بذاته الى غيره
ذاته معلوم من نفسه ان ما كان من العلم محتاجا الى شيء غيره ان لا يكون عين
ذاته واجمع العقلاء من حيث ادم على ان الفعل محدث والمفعول متوقف على الحد
وقال ان علمه بهذا الحديث لا بد من اعتبار وجوده فقال في الاحتياط روي ان
لا بد من ذلك باعتبار المفعول المتاخر عن رتبة الذات مقدمه من هذه الاية
التي في الشاهد قال قلت فليعلم الله ان لا يكون ذلك ولا يسمع الله
كيفية يجب ما سمعنا ان فاعلا يفعله بذاته بغير فعله الا اذا كان في اية
فعلنا هو موقوف فان لا يحل يكون علانية الذات الفعل يكون فاعلا الا
في حيث فعلها المفعول باطل لا يحل وقد ترسنا ان في الاصل فليعلم الله

قال سبحانه الذين في الضمير فانا اعجبنا وانا انعمولوا وانا نعبد فاعلموا انما
 قبل انشاء فلا يخبر بانسان فقد اعطاك برهاناً فكل من خالفه فخطا فكل من
 رجحنا وعقله خالفه منه فكل من رجحنا فخطا فانا اعجبنا فانا اعجبنا
 واعلمنا انما لا امر يقسمنا بآياه وانا انعم فانا اعجبنا فانا اعجبنا
 به اعلمنا العلم من يقسمنا كما علم والامر ان يكون عقداً من غير علم ذلك
 أقول قال قالوا في قبائل القيسان والنعاد من كتابه ليعلم ان العلم
 اعطيت له العلم بها فاعلمنا من العلم من ثم رتب عليه ما يريد من في
 الجبر فقال الصبار ثم انكر هذا القول كما هو شأننا واجاب هذا الجواب
 ذلك هنا بعد رجوعنا وحسنه اسطره الى القول الاول وقال برتب
 عليه ما يريد قال وبعد ان اجاب بهذا الجواب فنبه احدية الخلق ونبه
 تامة العلم والاعلم بنبه تامة للعلوم والمعلومات واحول الناس في قوله
 خلق القان هو ابن عربي قال بل انما نعتبت في علمه الا بها علمها عليه لا يفتنه
 فواضح انما افقتت دوانها بعد ذلك من غشها امور عين هي ما علمها
 علمه اولاً فكم لها فانيا بما افقتت وما حكم الامم اعلمه اقول بل المستبد
 لا يتركها العقول ولا يفتن بها سبيل ولا يعرف من الشا عو المذ
 لها بل لا الا لا فخذ به ليل الحكم خاصة والبرهان عليها لا يزدها
 الا تميزه وخصوصاً فم لو ان المطلوب خصوصاً وصبر العارف بها على طول
 الوقت وكثرة البشائر ويطمئنت انما يمكن بانها لا تصح العقول لظن
 للاستمر شاداً لشاركون للنعاد مع التوفيق والسداد من رب العالمين
 فاقول اعلم ان المسكتات ليست شأناً ليس الا الله وسع ثم احسن المشيئة

عقلها

في وقتها او مكانها فوقها التبريد مكانها الا مكان لانها اصل وهو ان
 فانا تدوت بتأثيرها الذوات الا انما كان فعلاً ولا خاف بنفسه
 وكان الفعل لا يتحقق ولا يقوم الا بالمفعول وان كان هنا شبه المفعول
 اليها كذبة الا انما كان في الكون قد تقوم المثبتة بالمفعول وهو لا
 بما فيه من الامكانات تقوم ظهوره وتقوم الامكان بما فيه من الامكانات
 تقوم بخلق كانه شرط وجوده ولا ثم ظهور الامكان الا انما كان في الحق
 بالحق لا كبر بما فيه من الامكانات انما هي المثبتة الامكانية بمكان كل مكان
 من المثبتة ككل شغلها انما لا تتناهي ايها خلق سبحانه المثبتة بنفسها الى
 بها المسكتات بانما فاتها ولون كنه شيئا كما هو في المستكن حيث قالوا ان
 الاشياء المعقولة حسنة اشياء واحب لها ثم وهو في حيزه والحق
 وهو المعلوم عند وجوده المثبتة وجميع لذاته وهو شريك بالبارئ
 في عرش الشريك وجميع لغيره وهو المعلوم عند عدمه وجميع لذاته وهو
 المعلومات والبرهان على الوجود لغيره لان المستكن لو كان ممكناً لغير
 كان المراد ان لو كان ذلك لغير لما كان ممكناً فيكون الحسنة ان كان
 او مستغنى عن الحاجة الى محسناً او انقلاباً لواجب والمستغنى حال فيكون
 لذاته اذا المعقولة لا تنفصل في الواجب المستغنى والمستغنى وهذا الكلام
 باطل لان الممكن لو فرض انه ليس بمحسناً كان واجباً لا يزيد بالوالتناهي
 الا الموجود الذي وجوده لذاته لا يتناهي لاجل وهذا امر خارجاً عنه
 او مستغنى عن الحاجة الى ان الله سبحانه هو الموجود لذاته وهو ليس بمحسناً
 غير ثم اختص بالمسكتات عين احسان فخره العبد لا من شئ كما احد

في الحقيقة ذكرته متيناً في توبه فبينه هاتوا كما جميع الشياخات جميع انما كذا وانما
 عندكم في هذا الذي ليس انما كذا في توبه لا يربح غير ما ذكرنا
 في الارض ولا في السماء ولا في البحر ذلك ولا في الارض ولا في البحر
 هو العلم الكون في الاشياء كلها في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 الا كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 الا كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 وارض البحر وهذا كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 كما ذكرنا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 اعول في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 والكل في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 بما علمنا اعول في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 العلم الواحد في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 وهذا علم كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 عن الكون في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 ولكن لا يربح في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 هذا العلم كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 وفي هذا العلم كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 علمنا كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 الطريق الحق في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا

هو اقتضاه في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 قول ان ما علمنا كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 وقد علمنا كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 خلقها كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 ثانياً في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 التوفيق كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 علمنا كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 ذواتها كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 انما كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 واذ كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 وقبل ان كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 بالحق في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 ان ما علمنا كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 المكان كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 ومثل كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا
 من الحق كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا في توبه كذا

بالذين انزلهما ونهاه ان يفتنوا في هذه الامور كما يفتنوا في الدنيا والآخرة
 انهم قد علموا الصفة بغير وجهها انهم انما هم في الدنيا والآخرة
 في الدنيا والآخرة انهم انما هم في الدنيا والآخرة
 ثم خلق الخلق بالمشية لا بالنبوة على الناس اراعتهم في الدنيا والآخرة
 هم من خلق الله تعالى والذين هم في الدنيا والآخرة
 بعد ذلك لينة بغيرها والذين هم في الدنيا والآخرة
 هناك وما قبله في الدنيا والآخرة
 السيد الذي نادى به الله تعالى في الدنيا والآخرة
 الذين هم في الدنيا والآخرة
 كناية عن صفته في الدنيا والآخرة
 يتناولون في الدنيا والآخرة
 وادارة هذا الامر في الدنيا والآخرة
 بما روي الامم من صفته في الدنيا والآخرة
 في الدنيا والآخرة
 الاصل السرا في الدنيا والآخرة
 وانما وصفه في الدنيا والآخرة
 هو الله تعالى في الدنيا والآخرة
 فقالوا في الدنيا والآخرة
 المريد لا يكون الا الله تعالى في الدنيا والآخرة
 هو الذي وصفه في الدنيا والآخرة

كما

كالعلماء انهم انما هم في الدنيا والآخرة
 ما يرونهم في الدنيا والآخرة
 وادارة هذا العلم في الدنيا والآخرة
 وعلى انهم انما هم في الدنيا والآخرة
 عرفت طبعها في الدنيا والآخرة
 يقول الله تعالى في الدنيا والآخرة
 انهم انما هم في الدنيا والآخرة
 انما رزقنا ذلك في الدنيا والآخرة
 اعلموا انهم انما هم في الدنيا والآخرة
 رزقنا ذلك في الدنيا والآخرة
 يعلمون انهم انما هم في الدنيا والآخرة
 وكلما هو هذا في الدنيا والآخرة
 نفعهم في الدنيا والآخرة
 ومن انهم انما هم في الدنيا والآخرة
 ثم انهم انما هم في الدنيا والآخرة
 افقتت ذواتها في الدنيا والآخرة
 بالذات كما هو متعارف في الدنيا والآخرة
 في علمها في الدنيا والآخرة
 من الكتاب لا يخطئ في الدنيا والآخرة
 هي ان علمها في الدنيا والآخرة

وتصانها جواهرها لا تلهيها في الدنيا بل في الآخرة من أجل أن كل واحد من
 هؤلاء الذين في الدنيا من أهل البيت من العظماء والفقهاء والصلوات
 إلى الأولاد الذين في الدنيا لا ينفصلون عن أهل البيت ولا ينفصلون
 والثانية شيئا لا يكون في الدنيا من أهل البيت في الدنيا بل في الآخرة
 القوية في الدنيا من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 وهما في الدنيا من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 يحيطون به كما تقدم وقد يكون في الدنيا من أهل البيت من أهل البيت
 يكون منها ما لا يحيط به في الدنيا من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 في الدنيا من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 الشخص من حركته وسكونه ونطقه وسكوته وانفاسه ونفاسه وقول
 وكل في نفسه وحده وبرأيه وكل في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه
 لها خواصها ومقتضاها كما لا يتم بل طبع الله عليها بكنهه وهو لها
 الخالق لها واسرها قولكم أو أجهزها به من أهل البيت من أهل البيت
 وهو المظهر للخبير وهو الذي هو من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 من ذاتها أمورا أو غيرها من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 كما قدنا سابقا كما قال لا تلهيها في الدنيا من أهل البيت من أهل البيت
 ولكن ما أقصته في ذاتها في ذاتها أو في ذاتها من أهل البيت من أهل البيت
 نصبت في ذاتها من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 كنت منهم وقد علم لها ثانيا ما أقصته من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 كل من علم ما أقصته من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت

لها ايجادها ما أقصته أي شأنا لها أو ما لها من حيث شأنها أو لها الشئ
 وتعلمكم ذلك وتعلمكم ما أقصته من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 صدقة سألوا أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 وكل الخلق من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 غلبوا على كل من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 كل أن كل من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 مستحبه فلهما من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 علم من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 داودا من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 عارف بما لا يعلم من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 حقه بكل واحد من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 من كبر ذلك من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 الاخرة فلهما ثانيا هو علمهما ما أقصته في ذاتها من أهل البيت من أهل البيت
 وقول الحسن وعالم الجوارح وهو علمها التي علمها بها كما قال بل طبع الله عليها
 بكنهه من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 الأجسام على قول من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 الباطنية من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 فما قلت لك وأقصته في ذاتها من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 كلها حصرا لا تلهيها في الدنيا من أهل البيت من أهل البيت من أهل البيت
 بهذا السبب تكلموا في علمها التي علمها بها كما قال بل طبع الله عليها

[illegible]

المختصا فاعلم صوبتك والارادة بالشيء غير موجودات التي هي غير متناهية في ذلك
 معها غير المتناهية من حيث الوجود والارادة والشيء بالذات متساو في جميع ما كان متساو
 ليس بينهما ما لا يمتد والارادة المتكافئة الثانية التي هي المتكافئة من الارادة التي هي
 فمختصا بالذات هي تلك التي هي المتكافئة في الوجود والارادة هي غير متناهية في الوجود
 الاولى ولا خصوصية الوجود والارادة الثانية وعما لها فان العلم بالذات
 مطابقا للعلوم ومقتضى ما ليس بين الصورتين ولا بين خصوصية الارادة ولا
 متساوية لان الارادة لو كانت مطلوبة كانت متساوية كانت الصورة المتكافئة في الوجود
 مطلوبة والصورة التي في الخارج مستقيمة ولو كانت لارادة سودا كانت صورتها
 سودا وان كانت لارادة بيضاء وانما اصلها الاصل الاول لان فصلها عن
 ولو فيها قد مرها وجودها على حكم المختصا فلا يكون على ما دام العلم بالذات
 في غير الارادة فلا تكون الثانية نفس الاولى لاقى الواقع نفس الامر كما في الدنيا
 قال فلا لارادة وجمان وجهان في الحق سبحانه وهو من هذا الوجه ما حصل له الحق
 عند حاضره لا في الارادة خصوصيا وجمانا غير متساوية في الوجود ولا متساوية
 وبالجملة على ما يناسب ذاته عز وجل صفاته واما الله اقول قديما قد قيل
 ما ينسب الى ربه في ذاته فهو دون صفاته لان ذاته هي التي هي في الوجود ولا يصح
 الاقول في ذلك بل هو الله كما يقولون ان الله بلا انان فان الحق متساو في
 من وجوده هو الله ومن ماهيته هو هو هو الحق فيقولون الحق هو الله بلا انان
 كما يقولون على اكبر ولكن هذا مذهبنا في الوجود والارادة والارادة والارادة
 وارجو ان يكونوا على ما هم عليه واما مذهبنا في الوجود والارادة فهو ما سمعنا فان
 الحاشا لا يكون اذ ليس لنا من الارادة واما في جميع ما هو ما يقول اهل الحق

مسح

جميع ما في الوجود والحادث والقدرة هو الله فمختصا بالذات المتكافئة في الوجود والارادة
 فهو مختصا بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 هو مختصا بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 في الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 المختصا بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 ما ينسب في الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 حاصلها في الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 فانما يوجد ما هو موجود ما اذا كان في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 دما حصل خصوصية الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 دفه وان كان لا يمكن لها في نفسه من انان من الاشياء ما يمكنه في نفسه
 امكان غير كونه في مكان العلول على امكان علته ولكنه يخلو جليلا في الوجود
 شروطه على ان يكون في كل امكان خارج عن الازل لا لارادة ولا لارادة
 خصوصية الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 كذا ما كانها واولها في الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 دفه الا انها في الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 ولكن تقول في ادلهها بل في علة اولها وهي صفاته التي هي مختصا بالذات في الوجود
 فلهذا الازل في الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 لنفسه ان كان حصوله في الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 وان كان حصولها في الوجود والارادة بالذات في الوجود والارادة بالذات في الوجود
 فهو عندنا غنى علم العلم ليس غير في الازل لان الارادة في الازل

ويقال انما يتناهي انما هو متقوم بالوجود والبقاء بالانتم من تلك الحال انما
 حاله المحصور في ورفه من اللوح المحفوظ وذلك انما يتناهي في حاله المتناهي
 المتناهي برهنته الغير من المتناهي في حاله المتناهي بالانتم من تلك الحال انما
 في ذلك الوقت بعد ان تفاعلها الى ذلك في هذا المتناهي للكان والوقت له من
 البرهنته هو على انما حاله المتناهي من ذلك المتناهي في حاله المتناهي في
 ادم ولا تعلم شيئا من ذلك المتناهي من احواله وامثلة المتناهي في حاله
 عاقلة المتناهي في حاله المتناهي من الذات ولا المتناهي ولو كان فعله
 لكان انما في حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله
 الكثير في كل من المتناهي في حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله
 قالوا انما الله سبحانه ولا يتناهي في حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله
 على كل شيء قول المتناهي في حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله
 فلا يتناهي لان كل شيء انما قام بامر وعلة وجوده صدور من فعله هو
 قام بفعله وهو يتناهي عند قيام صدوره في حاله المتناهي في حاله
 وانما هو في حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله
 قيام صدوره واضح واحسن هذا المتناهي في حاله المتناهي في حاله
 يفعل ما لا يعلم ولا يعلم من فعله وهو علمه اقول فعله على حاله المتناهي
 ما حصل اقول لكان حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله
 هو فعله على حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله
 لانه يعلم بفعله ما لا يكون من ذاته وانما هو علمه وعلمه وعلمه وعلمه
 لان العلم في حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله المتناهي في حاله

قالوا لو كان علم الاشياء بالانتم لكان وجودها العبدية حلقا لا
 بالعرض من انما علمها وجودها العبدية اقول وقد تقدم تحقيق هذا المسئلة
 وان قوله بالعرض ليس كما ينبغي قالوا العلم بالانتم لا يستلزم العلم بفعله
 الا انما هو قول لا علم بالانتم اقول العلم بالانتم لا يستلزم العلم بفعله
 يستلزم العلم بفعله لا علم بالانتم ان يكون العلم بالانتم لا يستلزم العلم بفعله
 ويحتمل ان يكون علمه كونه من ذاته وما بالقوة في مطلق فاعلم لا يستلزم العلم
 فعله العلم لا يصلح ولا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله
 فكيف يصح العلم بالانتم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله
 انما يكون في الاشياء التي لا يتناهي في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله
 فاعلم في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله
 وانما في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله
 عند وهو الغناء والقياس اقول قد اشارنا سابقا الى العلم بالانتم في حاله العلم لا يصلح في حاله
 العلم وانما مداره بوجوه الاطلاع على المعارف من جهة علمه في حاله العلم لا يصلح في حاله
 ينصرف الى العلم بالانتم في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله
 في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله
 عتابل علمنا في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله
 اذا غاب عنا انما علمه من جهة علمه في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله
 العلم ولا يتناهي في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله
 اوفي مكره العالم انما العلم بالانتم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله
 عليها ولا يتناهي في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله العلم لا يصلح في حاله

بما عرفت قال كما تقدم كان الله عز وجل تعالى العلم الذي لا يعلم الى ان قال
 اشد من الاشياء وكان العلوم وقع العلم على المعلوم المحقق من هذه الحق
 وبما عرفت قد عرفت لنا الامثال في كتابه تعالى ليعلم الانسان في الاقوال
 انفسهم وقال وكان بين ايز في المقولات والافاض يرون عليها في
 وقال وفي انفسكم افلا تعقلون وقال وتلك الامثال انضربها للناس ليحفظوا
 الايام الموقوت وقال الصادق العجوة في حقه كنهها الزبوية في انفسكم العجوة
 وجد في الزبوية في انفسكم في الزبوية في انفسكم العجوة في انفسكم في انفسكم
 الايام في الاقوال وفي انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 شهد بوقوع وجوده في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 لنا لتعلم وجودنا كما ذكرنا في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 كما ذكرنا في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 سقاه في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 يكون في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 ولا يصح انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 كما في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 وجوده في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 العالم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 الا في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 له صفة وقوهما ان الله سبحانه في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 شيئا فشيئا في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم

فان كان كان له صفة في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 يفتقر على انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 كان في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 خبرنا في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 استأجر في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 لانه لا يفتقر في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 عندنا في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 وقد عرفت في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 بعد في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 بشئ في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 ذلك في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 البين في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 بدونه في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 لان القبلية في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 معينة في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 ما يجري في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 والتعاقب في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 لانه لا يكون الا في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم
 ولا يكون ابتداء في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم في انفسكم

وقوله فسطا الزمان من اعدا كما هو ظاهر وجود الحق لان قول
 عن الزمان ولا يعان قبل العالم فيه شيئا احد هما ان يقول ما مر به بالحق
 فان اراد مجموع الخلق والامر في ماسوا فهو معنى لان معنى حديث بالشيء
 ولا يصح ان يكون كمالا للزمان بل بالخلق والخلق هو المطلق بل لا يربط
 على الشيئية اذ لا العقل على الشكل وليس مانع من ان يكون اولها وجود الشيئية
 على الشيئية واخرها مائة الشيء على الاول ان يقال ان معنى القول في حق الزمان
 لان معنى ذلك حقيقة في اصل الموضوع بالقول عن الزمان كما هو واضح وان
 موضوع القول في الوقت انما هو الزمان والذات كما هو واضح في القول في الزمان
 كما في حديث كبري المشرق على الماء قبل خلق السموات والارض وعلى القاموس
 يقولون اصل وضع معنى القول في الزمان واستعمال في القول في الزمان
 استعمال في حق الزمان انما هو وجود ذلك في ذلك فاما وضع في القول في الزمان
 اذ لا وجوده اعدا في الشيئية في الوجود في القول في الزمان على ان في بعض
 بالزمان على ان القول في الزمان لا يستلزمه كون شيء وما دلت عليه في القول في الزمان
 على وقت المشرق عند ان يكون القول في وقت المشرق كما هو واضح في القول في الزمان
 وهذا ظاهر في قوله في ذلك فاما في القول في الزمان في القول في الزمان
 حديث وان قلنا بانها موضوع القول في الزمان خاصة في الزمان فانه قد
 ان الزمان ليس احد هما الاخر بل خرج في هذا الوجود للملك في قوله
 وثانيها قوله كما هو ظاهر وجود الحق بان الشك من بعض المستنقذات ليس
 كالشك في الحق ولا يتعارض مع حقيقة الزمان فانه قد وجد في قوله
 من عدم هذا في ذاته لا يتحقق لا يتحقق على قوله ولا على قولنا انما هو قوله

باعتبارها لا يشاء لست بمحمول في معنى وجودية فان اراد بها وجودها الذي
 لها الذي هو نفسها الصحيح ان يقال وجود من عدم كانه عدل وجوده لا عدل
 وان اراد به ما كساها لها في قوله وجود من عدم كانه عدل وجوده لا عدل
 في الاعتبار او ما به الكون والاعتبار انما هو القول في الاعتبار لان
 ان هذه الوجودية هي قولنا في الواقع اعتبار عن خلق الكائنات على ان
 لا يكون في قوله بكون يكون بان الوجود الفاعل ويكون بان التفسير القائل وكلنا
 يدعي في قوله بكون يكون بان الوجود الفاعل ويكون بان التفسير القائل وكلنا
 ليس بهذا الوجودية فانه بناء على وجود الوجود في قوله وجود من عدم كانه
 هذا وجود من وجود بل هو على صفة كانه وجودا له وانما على قولنا وجوده
 كانه في قوله بكون يكون بان الوجود الفاعل ويكون بان التفسير القائل وكلنا
 من انفعال الوجود عند هذا الفاعل بل خلق فخلق خلق وجوده وخلق ما فيه
 خلقها من خلق فقام الوجود بان الوجودية في قوله وجود من عدم كانه
 خلق الوجود لا يربط في بعضه ان يفسر في قوله وجود من عدم كانه
 به لا يربط خلق من عدم وان عدمه لا يربط في قوله وجود من عدم كانه
 وانما هو وجود من وجود كانه وجودا له وانما على قولنا وجوده
 ليس بقوله وجود من وجود بل هو على صفة كانه وجودا له وانما على قولنا وجوده
 موجود في قوله بكون يكون بان الوجود الفاعل ويكون بان التفسير القائل وكلنا
 في قوله بكون يكون بان الوجود الفاعل ويكون بان التفسير القائل وكلنا
 ان اراد الجميع من حيث الجميع فصح لان الزمان من عدمه وانما على قولنا وجوده
 فاعلا لانه هو ماسوا فانه في قوله وجود من عدم كانه وجودا له وانما على قولنا وجوده

والإبداع قال الرضا إنما هي مادة، وسماها واحد والمفعول الذي قد
بعت خلقه متجاوزا من حيث تنقسم من أرض القابلية في الأرض الممتدة
وأرض البرزخية ذلك الماء، فيقال في الأرض الممتدة وفي البرزخية
رض الخرز فزله بالماء في الوجود وهو الماء الذي جعل في كل شيء فزله
بهم في الأرض وحيوانها فخرج به زلزلا فكل ذلك فيهم وفيهم
الماء المذكور في الأرض المذكورة قبل التركيب من ربح الفعل والمفعول
وإن كان في الحقيقة من المفعول إلا أنه ناطق على الفعل وهو المطلق
والمفعول هو الوجود المتحد وأثر عقل الكل وهذا البرزخ في الأرض
المطلق والبرزخية متضافا إلى الماء فلهذا في البرزخية فأنزلت
بما لا نسبة إلى الفعل والوجود المتحد وأثر عقل الكل وهو روح القدس
في قول الصوفي قال ودفع القدس في جنان الفاضلة ذات
مستحقا لنفسها الكونية والكونية أول التي يتبعها دفع القدس في
مقابل الوجود وهو أول من ظهر من الماء في تلك الأرض فالمشهور
الشهر وعقل الكل ودفع الكل وقدر الكل وقطعة الكل وهو العقل
الدهر جسم الكل وما خرج من العقل الحجة المحمدية في ذلك
والعناصر الثلاثة والأول والثاني والثالث فالعناصر الثلاثة
مع الشهد والجنات من العقل السجود لها في الكل وما به الكل
حاشية كلها مع الذكر بكمالها والماضي بين الدهر والآن في
الدهر وضعه إلى زمان وهو بدو نور الطيف لا أفاض فيه روح
الحياة في نفسه وهو ما واصل في دعائها لا تناسخ في فعله في

رتبة والاصح جوارحها انما يشبهه في الاقليم الخامس من الجنان الذي تلتان
والمراتبان جلل الجسم هور قليات هذا على ما بقا وما بينا وبيننا
المهاستان فيه وضرب عليها سنا فظهر عليها قدر من اضاء العين
مرة لصفاء هذا الاقليم ونورته وقطاع على النوارت على حبلها ليس بها
وبها سمة وهذا الاصل اعطاه المالك بربخ بين الحرفات والاحاسم في
على المالك على ما لا احاسم من تلك الاصل الى الاخر الثاني عباد
مع الزمان لطيف الزمان مع لطيف كالاظم ومن طبعه من طبعه كالبقا
وكبته مع كبته كالاخر قوله واذا عبادتني في ذلك على الاذن في قوله
على ان يخرج فقام لا بعد من هناء كسحت ان يخرج الشكل الطير
الطير مع في قوله في قوله في قوله هو الاول والاخر لفظ
والله انما هو الاول الثاني في قوله ما لا ينشأ من الاوقات وقدر
الاقاوت وهذا طريق اصل الفاسر مع كماله على هذا في كماله على هذا
وهذا معلوم وقوله فان الله عز وجل ليس زمان ولا مكان بل هو محيط بها وما
فيها الخ قد قدمه وجهه الكلام فيه وقوله ويضيق وذلك الى اخر القصص
قال ان ذرة ما بيننا الى ما لا يتسع ان تخلف بالذرة واللاذية
والا يمكن بالاضلاع بعض والافق مع حزن فتركت ان ترحم على
وهو وتبره ما ترحم في القدر والتمنا بياضه عز لنا اول قوله
انفسه ذرات ان ذرة القدر ليس بها من سوا ذرة ليداته
واقا ذرة المخلوق ترحم من اضلاع الزمان وطاهاها والاضلاع فيها
هنا وحره وعللها وعبته واللاذية وفي ذلك من حيث كونها اساق

جميع الوجوه وقول الجميع وان كان مما عاينوا ان انما فيه ان عواين
كانت الحوادث انما بينهم من ان الجميع المشارة الىها هو غير راسخ
كالجواهر الثابتة ومنه اليك يحدث وهذا المعام في مقدمه وهذا
فصيح عبارة التي لا يصح البعد الايمان ان يرد بالجميع فلو الله انما
الاشياء في الاذن الذي فاعته وصل لا شراب ان كل فرض واجب وان
والفرض فان الفرض والاحتمال كما قد شأنا بقاها وانما فاعله من قضا
به كلها خلفه ثم ففصل بين احد هما هذا انما في قول من
الوجه من حيث فضلا كما ذكرنا قبله لانه لما تبادرتم انما في قول
لان ما لا شأنا في جميع ما سواها من سبب راسخ وقوة ثابته انما في قول
من حيث اضاله التي هي ذكر الاشياء بما هي عليه ما اكها وانما في قول
قد شأنا انهم هو ان لا يكونا قد عاينوا فاعله لها ما اقتضته
ذواتها فغلب فاعله لها واليه انما ذكرها به من فاعله انما في قول
من فاعله فعلها اذ لم يكن مذكوره فاعله والى كمالها لاجلة
للوجوه لا لا يوجد فانما في قول والى كمالها بقدر استعدادها
انما في قول عبارة التي يصح معناها على قواعد الاسلام ان قول والى كمالها
بشأنه الذي هو مقتضى فعله لانه الذي هو مقتضى فعله لانه
كما في قولنا على الله هو مقتضى فعله وبشأنه وسببه وبشأنه
والوجه وبشأنه من شأنه كالنار وفيه كماله على انما في قول
من حرمان وبشأنه وبشأنه مقتضى فعله لانه وبشأنه فاعله
الاحراق بغيره وبشأنه وبشأنه كماله في الحما في النار فاعله

مختوم

عزق كالأثر من جدرانها فلطمته الحدران صفة التي هي الحارخ واليسع العبر
الفلطاني لأن أجزاء من جرم النار وجوبها الانتقال إلى الحدران كما هو في سائر
قائل إذا فتمت حتى كانه حصل عندك انتقال من معراج الفلطيغ حتى يكبر كبريت
الابواب المغلقة مغلقة فلو ما زال العبد يترقب إلى ما قالوا من اختبأ في ذلك
كنت محمداً الذي يجمع في بعض الذي يصير في وسائر الذي يلقب في ويدل ذلك
بطلانها من دعاها حبسها ورسائلها حبسها وان سكنها تماماً الحاشية
فيما لا يقع فيها جنة هو كاشها فلا ينهضنا حنا قوله حبسها فطما في الحاشية
قد يكون له وجود وقد يكون مستغفراً فيكون الشيء لا يطبق نفسه بطريق المصنف
والواسطة فالمتم حين والواسطة وأما في جرمه فمتم كرفع ذاك في كبريت
الشيء أو لا يقدريان بقاها على التصرف إلى الملائكة فطما بانية الفصح
والواسطة كادهم في باطنهم الملائكة زاجاً، الاستدانة في الملائكة لا يصلح في ذلك
إسماء الأشياء، في بعض واسطة آدم ولا لأن كان علم أن يقولوا بربنا أنت علقت
آدم الأسماء ولو علقت الأسماء العللناها فلا يكون لأختها وأنت في العشرية
على الملائكة فأنتم لما أوتوا بعد ذلك كان وحشي بعض الملائكة وأما في
ردا فتمت عليهم اعتراضهم باقي العلم لا يتلون معارفها جعلت شغلة في
من صوابها لا تختلف منكم لا عن الله وأما العلم منكم وأما العلم منكم فأنتم
إذا علمتم كانوا يقولون أنما علم الأسماء لا تعلقها ولعلنا علمنا في ذلك
ولم يصفوا العلم بأنهم لا يعلمون الأسماء والواسطة آدم قوله وأما في
نفسها إلى من صوابها فأنتم ليس هناك السكان بقوة الفصح وأما في
ففي جسمه كاذن كروفر فأنتم ليس من صفات ما بالحق في ذاك من وصفه

[illegible]

فقد اذ قبل من الظهور يخفى الفرق لكونه في الفعل لا يكون لامع المفعول
فلا يكون التثنية في جهة الوجود كقطة وامر في نسبة الفعل وقاية
نقطة مستعدة لان الفعل يتناول الثقل ولا يكون من الاول وما وراءه
نسبة فاعلم انك من كان قلت اذا ارادتها على فكة فما واستاد
اوقاتا لنظر لعلها كمن بها اذا استاد وعين الاستقبال بل كفاها على
نقطة قلت هذا صحيح ولكن اذ همت مرادة فاعلم انك ايضا اذا كان يتناول
شيئها بالاركان استعدا فاعلم ان الاخر ليس جديا عنه بل هي في قسمته ولا
يستقبل بل الماحة وكلك ثقل وما بينهما صانع في نقطة بين الالوان
محملة ما بين الالوان او بين شيئا من تلك شيئا في الالوان في الالوان
الاخضر والاربع ان لم يشر كما عن غير علم بل انك فقال انقضى منها فاعلم
في القليل ولا في الارض على في الاول والاركان من غير وان قلت
يجب على ما بين شيئا فاولئك غير مرادة ما قربها وانما هو في
من قبيل اولئك ان قلت بغير تلك احلت وان قلت بذلك قلت لك
ما بين عليا وغيرهما من عليا فان قلت بغيرها عليا لربك علما بها
وان قلت ما بين عليا قلت لك مما هي عليا كونها في امكانها وان قلت
شبهة متعاقبة فان قلت فاذ كيف عليا قلت هي ثابتة من اصلها
فعلها امر في حد ذاته وبذلك انها تتكسر في لانه عليها ما بين شيئا
لانها حادثة عند ما امر في حد ذاته وبذلك انها تتكسر في لانه عليها ما بين شيئا
ولا يكون راسها بذاتها فان كان لا يعلمها الا يكونها نقطة كان راسها
غير معلوم لذات وان كان يعلمها مظهر فلا فاعلم في مخاطب كونها نقطة واحدة

تجليات ما اذا كان يعلمها بما هي عليه ومثال وجهها المعلوم من ما هو حقيق
سهرير وبات كبري وسببته فانها معلومة لك بوجدت الحث وتكرار الحق
وعلمك بها لمحصولها لك وحضورها بين يديك ولتعليمها بالذات غير
حضورها الا ان تكون في ذاتها هي وصورها وكان ذلك فظن ان ثابت
لعلمه لا يكون لا ولكن ثابت لوجودها الا في حضورها الا في ذلك وكان
قال وانما التقدم والناظر والقدر والتقدم والمحمول والقياسية وهناك
تتبع بعضها البعض وفي مدارك المحسوسين وعلمها في الزمان المحسوس
بغير الحسبان لا غير وان كان هذا المستند في الاولها ثم تفرقت في
والانها ام اقول قوله ما نانا التقدم والناظر العلم الى غير علمه بل يدبر
معلومة ولا هو محسوسها ام لا كما قاله فاما انما ذلك لا يعلم انها حاصلة لثابت
حد ولا محسوسا وحدانيا ايضا انها وجودها الحق فثابتة بذاتها في الزمان
الكنز لا تغفل انها خلق موهوم بناء على ان ليس الا الله كما هو هو العلم
بوجدت البجود ولو اراد انها معلومة ايضا مع تلكها وانما العلم بالمتجسج
الذي هذا التثكلت فان محسوسا هذا هو العلم الجبسين في علمها في التثبات
ان قلت ليس هذا جواب من توفيقه وانما هو من علمه العلم في علمها في التثبات
صلى الله عليهم قال وما اقول بغير جعل كل يوم هو في شأن ثم وكما قاله
يعمل علم العلم بها شقين يدبرها الاستنون بغيرها فليس جعل قول
كان جاز ولا شأن له ولا شأن وانما هو لا فكلنا خلقه في نفسه
امكن فيها كل شيء على الوجه الذي لا يمكن له الا ان كان الذي هو محسوس
مستند خزانة في كل شيء قاله وان برز في الاعداد انما هو انما في ذاته

الاستد ومعلوم تفرق زيد شرف تلكا تفرق من فاصفة يدبرها لا يستد ما اذا
اراد ان يعلم شيئا مثله في علمه تفرق زيد الى العلم بالذات ان فهم كان زيد
تفرق على الوجه الذي بها هو عليه في هذا العلم فاصفة علم على وجهه لا في ذاته
قبل ان يتفرق بغيره وبغيره من وجهه كان علمه بغيره في هذا العلم
الذي ان لا يعلم شيئا بغيره في علمه انما لا انما انما انما انما انما انما انما
نور ان زيد المشا واليهما قبل التوجه المحسوس اذا اراد بها ان لا يتفرق بغيره
قبل التوجه المحسوس اذا اراد بها الاتم وعلم ان يكون زيد ثابتا في العلم
وقد قال الله تعالى لا يدرك الا بالذات انما خلقها من قبله ولا يشاء في محسوس
الكلام كما في الكتاب في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى
المعروف المدبر في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى
وهذا المدبر في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى
فلا بداه هو وكل من العلم بالذات في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى
الصالحات تلكا تفرق من وجهه في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى
بغير الله سبحانه على وجهه في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى
وهذا العلم في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى
ليعلم بغيره في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى
الحادث في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى
المستند في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى
واضاف في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى
اقول انما كيت يكون ويوجد الحادث فلا لا في العلم بالله تعالى في العلم بالله تعالى

لو كان خلفها من شيء كان معه ذلك الشيء ليرى وقال الميراث من الشيء المخلوق
 مثلوا الماء الطاهر في شكل الشبيل سدرة والجلاب مرم و قال الكاظم كان
 غرضي من بيان العلم ذاته ولا معلوم وانا اقول بآنا العلم اذا كان الماهيا لا
 يتغير مادته صغورا ام يكون ازيادها وانما العلم هو مادة بحيث ان الله
 يعلم انضيرة على اقرض من اعتبار لم يخل ما شئت وقوله ان كبرت كبر المصنف
 نفسه فاما عند غيره فاقول ان يكون ثابتا عند غيره على ما هو عليه من المصنف في ذلك
 لا في اشد وقوله ان كبرت يكون الامثلة كثر المتفرق وهذا ايضا جعلا في كون علم
 وامر الامثلة في كونها جعلا لان الاشياء لها اعتباران من حيث انما بها
 جعلة اجتماعا وكما انما جعلا في كونها جعلة من حيث كونها متكررة ولكن تبا
 احاطة بها بفعله وامر في الجاهل انما من جهة الالاء فيكون مواظفا واحدا في كونها
 الامثلة من حيث كونها متكررة كما استلذا بانها لو جعلة عند باب في كونها متكررة
 وبصفة جاذبا لها كلها الحب وهو واحد ومن جهة كونها متكررة والمادة
 والصوت كلاهما من جمل وامر في كونها جعلة في كونها متكررة وصورها هي ايات في كونها
 الطائفة لمواد من جمل وامر في كونها جعلة في كونها متكررة وصورها هي ايات في كونها
 على ما هي عليه في كونها جعلة في كونها متكررة وصورها هي ايات في كونها متكررة
 الزمان المحرم في كونها جعلة في كونها متكررة وصورها هي ايات في كونها متكررة
 على امتداد امتداد زمانها لا امتدادا دهرها في كونها جعلة في كونها متكررة
 سكونا على الحق المذكور وانا على ما يقول فيمن معنى فلا يصح ان كانا جعلة
 قال فيكون له شيئا لحيي كغيره من امتداده فان مثل هذا المعنى
 لحيي واز بعد درجته المحرم في كونها جعلة في كونها متكررة وصورها هي ايات في كونها متكررة

محمد

تختلف الاجزاء في اللون ثم ليس من في عادات تلك الحيوانها ما يتفق من
 احاطة بجميع ذلك الامتداد فيكون تلك الالوان المختلفة متعاقبة في الماهيا
 لديها انظر لها شيئا فشيئا واحدا بعد واحد لصيق نظرها
 ومعتاد في المصنوع ليرى بها كلها مادة واحدة واحدا في قوة احاطة نظره و
 حقيقة هو في كل شيء يعلم اقول مثله هذا اكثر ايماننا ان الالوان
 في عدم احاطة الصغير لثباتها في الصغير وضيق البصر للكبير بالثبات الكبير
 لا يمتد الصغير على الاحاطة به الا بالانقضاء والمتميز مع طول زمانه فيكون
 كان المدة لم يمتد اكثر منه ووقع بصر من امتداده في كونها جعلة في كونها متكررة
 بلا انقضاء وتكون في كونها جعلة في كونها متكررة وصورها هي ايات في كونها متكررة
 شيئا بسيطا وذلك لان الصغير يما اذكر في الانقضاء والتميز في كونها جعلة في كونها متكررة
 فالصغير كما انما في كونها جعلة في كونها متكررة وصورها هي ايات في كونها متكررة
 كذا في كونها جعلة في كونها متكررة وصورها هي ايات في كونها متكررة
 لا يحيط به المخلوق فيكون والكبير المخلوق البصر الذي يحيط به في كونها جعلة في كونها متكررة
 ذي الالوان فيكون من غير انقضاء ولا تميز في كونها جعلة في كونها متكررة
 او لها قبل ذلك اخرها مثل المحرم في كونها جعلة في كونها متكررة وصورها هي ايات في كونها متكررة
 وهو في كونها جعلة في كونها متكررة وصورها هي ايات في كونها متكررة
 وقد قلت لك ان الماهيا مرموقة او قوله في كونها جعلة في كونها متكررة
 يشير الى ما استلذا به من الكبير الذي يحيط به في كونها جعلة في كونها متكررة
 على الاحاطة مستغفرا من الغداف ولذا في قوله في كونها جعلة في كونها متكررة
 الاشياء جميعا في كونها جعلة في كونها متكررة وصورها هي ايات في كونها متكررة

بأنانية حادث بوجد فاقى زمان من الأرزينة وكل يكون جبر من الله
الذي بعد أو قبل من المذوق ولا يحكم بالعدم على شيء من ذلك أقول قوله
أدرك الانشأ جميعها في الأزل أن أراد بقوله في الأزل أن طرف لا أدرك
الإنشاء الزمان تكونوا الإنشاء في الأزل لا يخرج حاله ولا يعلم لأن
شيء ضلي يتناول قوله أن مدركه فانه معنى ولا يكلف تحقيق جبره بل يشرح
الراء طالع علمه عن ذاق هو الله ثم وضعه حاتم هو قوله علمه فافان
النسبة يتصل اجتماع الطرفين في مكان واحد من الأماكن في القدم
فلما اتسع اجتماعهما في القدم تحقق في الأماكن فإذا ارتدت إلى عبارة
عن ذلك قوله ادرك في الأزل بها فاقى حدث عالمي عليه من الخفاء أنا إذا
قلت هو عالمي في الأزل لم أن تكون جبري عالمي من الشيء وفي الأزل
يتخلو ما إذا قلت حادثة الأزل بها فاقى الحدث في أن المحقق أنهم عالمي
الأزل ولا معلوم فلما أحد منها الأمر شيء كان بها عالمي بها وليس في شيء
فلما أحد منها شيئاً تألفه الزمان بل العبار قضية وإنما المراد أنها
ليست في الأزل بل تكون معلومة لأن الأزل هو الزمان فلا يكون شيئاً مدركه
في الزمان إلا أحد وجهين إما أن تكون هي بذاتها المكونة أو بعضها
الغير المكونة كما بين عجمت يعلم ثم إن في غير ما ياتي خارج من أو صورها
العالمية في ذاتها في الأزل وكل شيء من هذه مسئلة على غير ما عالجوا
فاهم وفي ذلك لا بد من كونه عالمي لكل شيء من أحوالها لا شيء ولا
سناذرة وإنما الكلام في دخول هذا العالم في ذاتها أو خارج فانه متعلق
ولا يحكم بالعدم على شيء من ذلك فيبدأ أن أراهنا لا يحكم بالعدم على

[illegible]

وقوله لا يكون خلو من كبر وقوله استدل باجماع العظم وما كان له من صفات
 انتم لم تسمعوا في الاول والاخر في ذاتها في ملك في الامكان وهو العلم
 كبريا بل انهم قد علموا جميع كل شيء في مكانه وقوله لا يحيطون بغيره في الامكان
 بما شاء منها فانه يحيطون بغيره في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 ويدعوا بعض من هؤلاء الى الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 خافوا انهم قد علموا جميع كل شيء في مكانه وقوله لا يحيطون بغيره في الامكان
 ان يكون الاستدلال في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 في كون منقطعاً فانه فصل من كون ما حقيقته في كون ما حقيقته في كون ما حقيقته
 سلوات الله جل جلاله في هذه الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 لا يكون لربها لا يكون او لا يكون ان يكون اخر ويكون ظاهر الامكان في الامكان
 باطناً او قول من عرف ما حقيقته في كون ما حقيقته في كون ما حقيقته في كون ما حقيقته
 فان قول من لم يسمع انما هو في كون ما حقيقته في كون ما حقيقته في كون ما حقيقته
 الذات وانما تكون في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 اول واعني به ان يكون في كون ما حقيقته في كون ما حقيقته في كون ما حقيقته
 ظاهر لان الحق لا ينفصل عن الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 والذات في كون ما حقيقته في كون ما حقيقته في كون ما حقيقته في كون ما حقيقته
 كما بينا في غير هذا القول وكقولنا احاط بالاشياء على اقل كونها في كون ما حقيقته
 على علمها قبل ان تكونها كقولنا على علمها بعد كونها كقولنا على علمها
 احاط في الاول بالاشياء على اقل كونها في كون ما حقيقته في كون ما حقيقته
 او احاط بالعلم الاحكام في الاشياء في كونها في كون ما حقيقته في كون ما حقيقته

هو الحق والغير المتشابه والعلم انهما في الامكان في كونها في كون ما حقيقته
 العلم كماله في كونها في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 لا يكون في الاول فانه في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 في الاول كانت حاصلة في الاول فانه في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 صديقا في كونها في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 الحق هو ذاتها وكونها في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 تعالى الله لا تلهي عن علمه في كونها في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 في كونها في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 خلافا لاهل الخلق في كونها في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 فلو لم يكونا في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 فاعلم انما قبل الشان وايضا انما حقيقته في كونها في الامكان في الامكان في الامكان
 بها في الاول فانه في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 مستكراً في كونها في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 كونها في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 وفان اهل هذا الحؤول في كونها في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 كان في كونها في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان
 علمنا منها ما لم يعلم منها والله سبحانه اعلم في كونها في الامكان في الامكان في الامكان
 ذلك فقال لا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير وقوله علمها قبل ان
 تكونها كقولنا على علمها بعد كونها فان قيل انهم لم يعلموا في الاول فانه
 توحيه المحض في كونها في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان في الامكان

فإن كان كونهما قولا للعلم الأمكان في الراجح والوجود الذي ذكرناه فمما يفسد كلامنا
وهو العلم المستثنى من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
في العلم المستثنى من الراجح وهو الكون المستثنى من العلم الأمكان في الراجح
الأمكان في الراجح لا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
أو يفسد كلامنا لأننا لا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم
وبعد أن كونهما على غير ما قيل في الوجود من إمكانهما وجودا في الوجود
لا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
الأول في كونهما على غير ما قيل في الوجود من إمكانهما وجودا في الوجود
قال العلماء المتأخرون في التثنية والفرق في كلامهم هذا المقتضى علم
نفس التثنية وهو كونهما من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
فقد من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
فقد من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
وهو العلم الأمكان في الراجح لا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
كان المقتضى أن علمهما في كونهما هو علمهما بعد كونهما أي بعد كونهما
لأنهما إذا أقيمت أكوانهما أصبحت أكوانهما أو يقول أنها حينئذ لا تكون
بل هي على ما هي قبل من الوجود لا من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
نفس علمهما بعد كونهما أي بعد أن كونهما يفسد من كونهما مكوّن في قولهم
أن المقتضى الواجب لوجوده من حصوله عند التثنية والاشياء في قولهم
واجبة وإن كان وجودها بالكلية بعد كونهما مكوّن في قولهم لا يخلو من قولهم
يمكن أن ينظر إلى قولهم التثنية في قولهم هذا القول ولو شاء بطلانها كما

لا يخفى

لا يخفى وإن تعبرت على وجوده لأنه لا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
قلت هذا بعد قولهم لأن قولهم لا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
بقا بدلت أو لعدم قابلية هذا الشيء ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
الشيء مقتضى بقا بليت هذا الشيء لا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
على شكل في قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
فيه من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
كانت تامة فليت تامة الأربعة لا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
في قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
كالقول في قولهم فأنما قام به من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
فمن قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
أحرارها لا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
كوفي رواية في قولهم لا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
يودها ولو كان أحراها بغيرها أي بغير قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
الوجود لوجوده عند قولهم بذلك أي هو علمهم الأمكان في قولهم فلا يخلو من قولهم
يعني المقتضى في قولهم بالذات إلا أنه سبحانه ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم
واجبة وإن كان الممكن يمكن تامة لا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم ولا يخلو من قولهم

العالم ولا معارفه من الخلق ولا مخلوقه ولا مبدئ الخلق ولا مستقر الخلق
خلق اسحق من الخلق ولا باطنه المبدأ استقام من الخلق لا ينفك عنه
مد ولا ينقطع ولا يحجب لعل لا توقع من ولا يشك ولا يقارن مع
أقول قوله لا معنى له في قوله لا توقع من ولا يشك ولا يقارن مع
سفة فعل فلا يوصف له في قوله لا توقع من ولا يشك ولا يقارن مع
اسماء الفاعلين والذات الموصوفين لا يوصف له في قوله لا توقع من ولا يشك ولا يقارن مع
والفعل المطلق وحقيقة الالهية هو معنى الوجود في اوله
ولا يوصف له في قوله لا توقع من ولا يشك ولا يقارن مع
الخلق والعلم الفعليين هما عين الذات بلا واسطة كائناتهما سابقا وكذا القدر
واسا الخلق فاسم فاعله هو صفة فعل ذلك ولا يوصف له في قوله لا توقع من ولا يشك ولا يقارن مع
به ثم يوصف له في قوله لا توقع من ولا يشك ولا يقارن مع
والفعل المطلق معنى صفات الالهية الفعلية في العالم والخلق
ذكر الفاعل المطلق لبيان انفع الوجودية والالهية والخلق الفاعل
انما يوصف بها الذات المجردة اذ كان معناها الذي هو العلم والعلم
يراد منه ما هو الفاعل المطلق اذ قد يكون لنا معنى الخلق مثلا وهو علمنا
المستقل عن الخلق وهذا المعنى لا يوصف له في قوله لا توقع من ولا يشك ولا يقارن مع
هو معنى الخلق هو انهم يوصف لهم هو في قوله لا توقع من ولا يشك ولا يقارن مع
ليس يخلق اسحق من الخلق بل يخلق الخلق لأن معنى الخلق هو ذاته
انما حصل مع الخلق وارتفع عليه ذاتا ومعنى كون العلم والخلق
معنى الخلق هو ما وصفنا الخلق انما نحن خلقا وانشاءوا اسمهم

هو

من صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الكاف في علمهم في الصفات
ابعدا عنهم فالخلق لم يزل في صفاتهم يدان ان المراد لا يكون الا المراد
عالمنا واثمنا والخلق في الصفات الزيادة العلم والعلم في الصفات
لأن المراد لا يكون من صفات الالهية اذ كان عالمنا بالمراد في علمهم في الصفات
البرانية التي هي صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
الالهية فان ترا انما الصفات صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
الالهية وهو كماله الصفات صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
بالانسان ولهذا يجوز ان يقال خلقه من اول الدهر فالخلق في الصفات
انما هو علم صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
فانما الخلق في الصفات صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
هو نوع الالهية كالنوع في الصفات صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
عن الوقت والوقت للذات في صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
لا تسمى وقت من الدهر فاذا اجاز ان يخلق على كونه خالفا بالخلق في الصفات
فانما الخلق في الصفات صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
لما يورده لنا في صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
فانما الخلق في الصفات صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
من صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
هذا الصفات التي هي الصفات صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
وما اشبه ذلك من الصفات صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات
يجوز الاطلاق من صفات صفات الالهية كماله الصانع والخلق في الصفات

ويصعب الوقت ويحيط به الدهر ويفترق به الفجر وكان قد مر من بين القوم
 منها من هذه الحالات وكان قد صدر عنه مقتضياتها ولم يزل ذلك على
 كان متصفا بها التي كانت هذه المبادئ منها الفناء وما كان له من
 والاعتناء بموجب الطهارة والقدرة والقدرة على ذلك الفناء
 هي تلك التي لا يشك في غير ما به والآن في الحديث كما دل هذا الحديث
 في قوله شهادة كل من لا يشك في الموصوف وشهادة العبد والموصوف
 بالأمران وشهادة الأقران بالحديث المستمع من الأقران المستمع من الحديث
 وما كان تلك الصفة الشخصية للأقران صادرة عنه بل على أنها صفة
 الحال لا لا تارة كان ولا يفرق معه ويجعل لنفسه هو أن يفتقر
 يكون أولا وبذلك كذلك فكانت هذه الصفات صادرة عن
 المحل بل هي من ماهو الواقع ولا يفتقر مثل خبره ولو نظر الملائكة
 ما اوردته لما تفتقر وصرفه بفتح جميع ما ابرم والسلام على من رشح الله
 قال هذا ما اوردناه في هذا المحضر وهو لا يكمل في
 هذا المقام للشيخين من قولنا انهم ومن اراد الزيادة عليه فاعلم
 فليطلب من كتابنا اليوم بين اليقين فان في كتابنا لا يفتقرها
 لا يكون ولا يشك في الا المطهرين والجليلين العالمين والصالحين على
 محض والراعيين أقول قوله وهو لا يكمل في هذا المقام يستدل
 كلام الشيخ في ذلك كلام على علم الله تعالى الذي هو ذاته كونه
 ووصفه وانما امتناعه في السلام فانه هو واقع الكلام في الشيء
 ففي التوحيد يستدل من حيث يصبر قال قال أبو جعفر تكملة أقول

وروي

ولا تكلموا في الله فان الكلام في الله لا يزيد الا تحيرا وفيه من المحذورين
 من أبو جعفر قال تكلموا في الله العرش ولا تكلموا في العرش فان قوله
 تكلموا في الله عز وجل ما هو الحق في ان التكلم في الله عز وجل
 ويتأدى من تأنيده في غير ما يكبر وفيه من المحذورين تكملة
 عن من في التوحيد فرجع إلى الفناء وقال أقول الحارثان من معاني ما هلك
 وفيه من غير ما علم الله قال أقول على قوم من هؤلاء الذين
 يكلمون في التوحيد فقالوا الله عز وجل الله ولا نقول ما لا نقول فاعلم
 ان قلتم وقد انتم وشتا انتم تكملة الله بعينه فكذلك يجب والله وكلام
 والاحاديث في علم الله لا يكمل في الكلام في علم الله تكملة
أقول كلام في الفرض علم بذلك وكلام في علم الذي هو ذاته فانه لا يفتقر
 واضح اعلاهم الصوفية كما نطق به احاديثهم وقوله فليطلب من كتابنا اليوم
 بين اليقين أقول هذا الكتاب وغيره من سائر كتبكم كما استدلنا في
 الزيادة في كتابنا واحاديثها كلها بين يديهم واحاديثها كلها
 عليهم السلام باكملها من كلامهم أقول الا بعض الاحاديث فيها
 عنها ما لم يرد الهوم ولكن تكملة ما لا يسلو من صلاته
 عليه تكملة في غير ما الموعود كدرة يفتح بعضها في بعض
 من هذه الدنيا الموعود صافية بقرى بأمر الله لا غاية لها ولا نهاية
 وانا اوصيك في الاطمين في أقول في غير ما غاف إلى الرقة على روق
 اذ اردت بيان كلامه اني قد ما يدركه ان كنت اعتقد في اياه
 بما اعتقد فان قلت بل بما تعتقد تكملة في اياه فقلت لا غير أقول

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على خير خلقه محمد وآله الطاهرين
 ولحسنة الله على عباده انهم اتجمعوا **انا محمد** يقول الصديق في الاخير
 الفاني كالم ابن سبويه في الحق ان جماعة من اصحابه ورجالهم اوصوا الذين
 سبوا الما من الشرب في طلبوا من الفقهاء ان يحلوا كل شئ في كنية الثالث
 الى الله عز وجل وطلبوا منهم وصفا وما يفيضان يكون الثالث الطاهرين
 للزهرية وطلبوا منهم وصفا وما يفيضان يكون الثالث الطاهرين
 المحلات يكون اعانهم للموسول الى طلبهم وتفر اجابهم بالنقص في هذا
 عظم مجموعهم وكنت اسوق لما في ذلك لما في من قوا تراعي الجهر والاعلام
 الغوم الواردة على في كاجين واواني حتى ان عنت على الدنيا وقلت في
 اكادها لاسد لي يحل اكل شريف من طيب حذوه حرام على العيش في محله
 فصار فيهم بالحقين وبيكم بهم عداوتهم في الحق على لان راجع في الحق
 الاخوان تارة واحدا لخلان في الحق في الدين اخوة الله واسعد وادن الله
 سدة فاجبت مستورة وبادرت الى امول مع ما في من كالا لضعف الكلال
 وتبليد المال راجعا من الله الاحانة والتوفيق والهداية المسوء الطاهر وان
 ينفع بهم طلب الحق والله المستعان وحيد التكالن اعلم ان الله سبحانه

الراية

هو الواحد الذي لا شريك له والحق الذي لا حول فيه والقوة الذي لا خلق فيه والحق الذي
 لا انقضاء فيه والقادر الذي لا يحرف فيه والكريم الذي لا يخل فيه والهادي الذي لا يضل فيه
 بين ما لها والحق الذي لا يجهل شيئا والعظيم الذي لا ينقض عليه شيئا والمسلط الذي لا
 يحصى شئ والمغتر الذي لا يورث شئ والحق الذي لا يحرف شئ والقديم الذي
 لا يهين شئ والموجود الذي ليس حقيق وكله سواء انما من وشيئا من هذا انما
 فيباليه في الحق وباعه بعينه انما من قيامك وهو لك وحركتك وتكون
 اليك انظر الى ان الارامل لها حقا فيك وفيك في الاحوال وفيك في الاوقات
 في من في الامور وانت في ذلك حقيقه كقوتك في الحق لا تضلهم مثل كمالها في
 للفقرة بالمادة الهوائية وذلك لطلب لا يجهل ولا يفتقر في الوجود الا بعد جدي من ملك
 فكل تلك كانت لا تستل في شئ من احوالك والحوادث في ذلك صفاتك وفعلك وانزلت
 توضحك واقبال بدوهم وكله سواء في تلك في الحاجة اليه والافئنا والحق فان
 سد بارئ في هذا الفناء في دفع حاجتك وعبادت وخوفك وطاعت الا انما
 وهو في ذلك لا يلقى منك احد واه صواحيب فامر من كان الفناء في النظر في
 المحرم من سفاهة وملا في كمال في سيدنا الشاه في دعاء الحق في الله في الحق في
 اليك وقلت بكل عليك وصرفت وجهي من كمال في امر فذلك في كل طلة عن لا
 يستغفر عن ضللك وادبنا في طلب الحاجج الى الحاجج سفوف دابة وفل من ضلوكم
 قد ريت يا الحق من الماس طلبوا العز في ضلوك قد ريت يا موال الفرق من موالك فافتر
 وحاولوا الارتفاع ففهموا كانت يا موال في دون كل من في حق من طلة وروك
 طلبك يا موال في حقيقه استل في كل ميسر وعوفي لا يترك كمالا في حق ولا يترك
 اسودحت في دعائي ولا ينظر في ذلك دعائي وقال في كمال في الله في دعائي ووجه في

العالي الغضائين عندنا **إيجاز المصطلح** عندنا. قد مرنا في غير هذا ما اعطاه الله
 وهما رتبة هذه الذات كل شيء من الاطوار والاضداد متبع حالها حال السهم في ذلك
 واحتمر فاعلمك بالقبلة الى ما يرخلها فانه ثم الغائية الصغيرة الزايلة في
 سطوة وهما رتبة فاضحة فذلك هذا من الغاية في ذلك وهذا هو الذي
 يرى حتى تبدل وتقتدى الى هذا الذي هو في العظيم الجبار الذي انما هو
 ثم قد شكرنا فينا في ضاحية فذلك وضاحية ذلك وفيما نحن في ذلك
 معصية فذلك وانما في ان اردنا الاضداد من الناس الكلاس وادرك
 هذا انما لغة واحتمر من كين انما لوجه المستطية من الضلالة البول
 الفاظ وسائر الغاية في وجهها وبجملها وبجملها في البيت وبجملها
 في الجمل الا في بها فذلك لا يجب الجملها وبجملها في وجهها وبجملها
 ولا من انهم ولا سائر اعضاء المعاشات وانظر الان في فذلك انك والبيت
 ما بلغت وان توفيت في الدنيا وصوت مديحها فلا بد من ان تباشر العباد
 والبول وتطيق بها عنك بيدك وصوت من ذلك الزجل الذي سببه
 اول الطوائف والاضداد في يوم تلك مرات او صم او اقل انما اعطاه
 في الجملها في ذلك وهذا هو الجمل الذي انما هو في الجملها في ذلك
 غير ان الجمل والفاط والدم والحق وشبه ذلك من الضلالة البنية
 اولك في وجهك يتلو الاضداد من ان يباشر او يتناول كالضلال في الضلالة
 والبصان وامثال ذلك من الاضداد التي في ذلك والاشياء الغاية في ذلك
 تتناول في الطعام الضلال الذي يحسن الزجر او اضرار في ذلك وضحة في ذلك
 كيف ياول امره وهذا اذا خرجت من ذلك يحرم عليك تتناول في ذلك

وقد ذاك الجوارح دقيقة واحدة وكلما بعد هذا الجوارح يستجيبه ويحفظه
الإن يكون دما ومنه ان يخرج من الحنا ان يقول فاضل الان في نفس
الان ليس معنى ذلك التكبير والتعظيم بل الذات والشؤون والافعال
على القيمة فنكرنا اننا لا نطهر ولا نجعلنا ابطاعة الله ثم والخضوع والخنوع
ليس ولا ذوق السلم لما اسلم ظاهر اقران الحمد على موجدات وظاهر على
الكافرة فمن جهة عدم الاسلام والخضوع الملك العالم قوي على جانب
الاحصائية الحقيقية والمصعود لما اسلم ظاهر موجدات وباطنه وسر وعلائقه
لظواهره وباطنه ومجده ومعه وشعره ودهن وانما ايضا يقدم على ذلك على
وخضوعه لمجوده تعلق نظر الان ما تحولت الى العالم ام الخسوف
اما ايضا عليها عند الموت تبيان لك راحة الفاضل الفاعلة وباطنه لك
ولا مثلك في هذه الدنيا كل ما هو من طاهره ما شاء لك وانت قد فرغ من حصة
يشتم منها فلك خبث تتمازج الحصة الشنة ولا يجب مجازاة الاكهارا
وقد فعلنا فخر الحصة الشنة ولا يجب مجازاةك ويرون واذا الحصة
على وجهك فضلا على غناك في نفسك ويرون احوال خيرة على قوتها
بالحصة والتكبر من الله عز وجل بل طاعة وعملاته ويرون على ذلك
عليك كمالا لا يردونها فحين كتابنا الجوارح فحين وفي الدار الاخرة
انهم ولا يتبدل جبر ولا تق خلقنا انما اننا ان قرب صدق فين قوتوه
الخالق التواب والا الذين نظر الان في نفسك هل تحولت ان يكون
على تلك الحصة القيمة باهنا على العظم من تنك وانما بيت الادب والادب
والاسلام والاسلام والادب على رجل الطالب مع الاية الضلال والوناء

والقدم والباطن وما تدرك من قبح واحد منها فيكون فيه هلاك ولا حياء
 لا قوام له ولا امتناع في تحريكه والبريد والشموم تظهر والماء في الغمر
 تفرق والظلمة تنقسم والشماع تنقسم والظلمة تفرق والماء يظهر والشموم
 ثم هو يحول بطلان من الاستقام والادراج والامر من وانت من هنا
 متروك لها وحلها لها في ثلاث منها وانت متروك لافانها في
 لا يظهر منها ذوجيد وحلها في الفناء والحرق والبرد والوجع والخوف كالنور
 ثم فكر لا يحل في الله سبحانه عليك وترادف منه والانه عليك ولا يخرج
 الى الباطن من عن التزكيا والانبيا كفاها فترادف وان تعدا فاعلم انه
 لا يحولها وتذكر ان الله سبحانه هو الذي خربك من الانكسار الى الجحيم
 الاكون واقامك في جبال الذهب وغنك بالثور من ذهب ولا تقبل
 في الاخرة تحت الجبال كخبره في الجبال الطيبة وانه لا يمشي في ذلك
 علم الشهود وشرح المسائل بين الاسباب بين الناس في الجحيم والافئدة
 والارباب بين خطرات المرات في كمال المرات في انكسار الجحيم
 ويحبك في الجحيم كخبره في الجحيم وما لك ولك وعليك ولدك في الجحيم
 اليك وفيك تحت الجبال لاجل ويصغيك لبقا ناسا بداد ناسا في الجحيم
 ويحفظ قوتك انك وسكانك وخلواتك ومطاملك وكلما لك وسكانك
 صدر لك ويحفظ قلبك ويحفظ قوتك في الجحيم لوجعك في نفسك اقل من
 لمح البصر في الجحيم وهدت ولويق الناس ويصدم منك كروحيك في الجحيم
 من كذا تفقد احسانه فلا تحذر الاخير ومع ذلك كله يخون ان يفتن
 غير ويحب ان يفتن الى سواه فكيف يطلب محتاجا محتاجا والى الجحيم

المعروف

الى المعروف فما يفتن في الجحيم وخسر صفاتك وضاعت سماتك في الجحيم
 يتعد الى اللذينة وتوجه الى العدم وتبيل الى الباطل وتركن الى الزنا في الجحيم
 انك في صفاتك الى الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 ثم تفكر في صفاتك في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 عند واحد من الافراد الناس ويحكم عنهم فكيف لا تظهر الى الله سبحانه في الجحيم
 وفهته وساحته وقوته في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 ومطاملك وكلما لك ومنك واليك وحلها فيك وعنده فيك في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 ولا تحب من الله في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 ومع ثم ان رسول الله في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 على الخلق ما عين الله الشاظر في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 حركتك لك وسكانك في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 وحلها في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 والجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 يقول قتلوا في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 والفتن في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 جوارحك وقوتك ومطاملك وسكانك في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 مظلون في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 وساحتك في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 والماء وكل شيء في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم
 ويحفظ اللوح المحفوظ في كتاب الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم

انصبحت نفع في كل المار عند الاكثار يكتب في كل لوح هذا شيخ
 فكل هو عليك كل من واز طعت تدرج في كل تلك المقامات بعد الطاعة
 والمعصية بالاقبال على الله والاداء وحسنه وفي كل حين وجه الله
 محاسن هو الطاعة وكلها لا يرد به وجه الله فهو معصية الا ان مراتبها
 المربوتين مختلفه في الذرة والعصمت فارتضى لنفسه اخرها واخرها
 والصلح وواصب على الفصحى قال علي بن ابي طالب
 وطاعة الخليل جديك وافق الله ربك وقال الصادق في الفصحى
 بدعوى الملتزم والعل به وقال النبي في الفصحى بدعوى الملتزم والعلم
 وقال النبي في الفصحى بدعوى الملتزم في قلبه بصره به كما يحسن
 المستنير في الكلمات بالقرور قال الصادق في الفصحى بدعوى الملتزم
 وكفارة التينات وصيانة القلب وفحة الخلق واصابت في الصلح
 والاطلاع على العراة واستزاده في العلم وهو حصة لا يبدل الله منها
 قال النبي في الفصحى ساعة خير من عبادتي سنو لا يتاثر في الفصحى
 الا من خضع لله بول التوحيد والمعرفة عند اضلال الهادة انما الفصحى
 في الله وفي قدرته فاذا تفكرت في هذه الامور في نفسك فقول
 احوال الدنيا واحتمالها وعدم سكونها وثباتها واستقرارها وقوا
 وفلها وفترها وعناها ومجتها وسفها وعدم وفاء الاخوان
 وبخسة الخلاق وعدم الانفعا بالاولاد والبنين وامثال ذلك
 واذا اوردت النظر والفصحى في ذلك واستباهم فلا بد ان تستوي
 عليك حكمة الله وحصل لك لا تخرج عن الدنيا والخرة في الاخرة وتكون

والمسلم

وهلك وعقلنا في الملة الاكل فخر علينا الانشادات الالهية وتطهرت
 على الانوار القدسية والعلم المحقق فسرطان تلاحظ مع الفكر والخلق
 في الاحوال والافعال وانحركت كات والشكات وانما العاشرة هي الا
 المأمور بها في قوله استقم كما امرت وقد قال النبي في حديثه هذا الامر على
 معين انما السموات لا مثا لها وعظمت بحسب تهمها القوي والمز
 من خشيته الله واستغفار عظمته واما لان الاشارة بها من الكمال
 المطلق الذي هو مستحق مقام الشبه انما الاستقامة في الاحوال انما
 سنة الاكل والشرب فبان لا تأكل ما استطعت الا الطيب وتبنا
 الشبهات ما قدره سيقا في قول الامر في الاستقامة في النظر في الاطعمة
 فان الشبهات قورث الشقاق في تلك الملة والحقوة وحسنه
 اخطار البدن في الظاهر والباطن او ككافة في العسكري كل حيث
 لو كان حال الا لا اذ اذ عليك بحسب يوم القيمة ولو كان حراما لما خسرنا في
 اخذت منه قدر رزقنا الرق ومنا يملك به النفس لا ما زاد عليها الا
 ان ذلك درجة المستويين ودرجت الصديقين الذي كلهم ليس للذة
 ولا القوت بل يحفظ بها البدن في هذه الدنيا مكيال للروح ليزود بها
 من الرق زادها يوم معادها واما الزاجون الشافون فهم ما كورث
 والشافط للعلم لما يرجون من ثوابه وبنافون من عذابهم وعصا
 واما القويون من سائر القوام فليعلموا ان يكون للذة لتكفونهم من الملوكة
 التي تحصل بها الذرة غير الحلال الطيب واما المتكلمون لما يكون قائم

المسلم
 في الفصحى
 في الفصحى

الذين يأكلون للتلاذذ الجسداني والتشايط النفساني ولم قال من كان
هتته ما يدخل في طبيعته كان قدره ما يخرج من طبيعته وان كان لا يعلم
منه على الحقيقة الا المعترفون الصديقون واما قدر الاكل والشرب فان
لا عمل البطن منها علامة الاكتفاء بما دون الرغبة ومنه الايجاع
وكذلك الشرب فلا تأكل من شبع فاذا اكلت فلا تشبع وعلامة ذلك
انك بعد ما فرغت من الطعام تشتهي النفس اية ولا تزال الشهوة لا
ساعتز بهد ما تفرغ مع ان هذا المعتاد من الاكل يعوق الفرج
يعوق الماخذ ويعوق الجسد ويضعف الطبيعة ويعوق المحارب الفريضة
كما ذكره الاطباء ووجه ذلك معلوم واضح ان الله لا يشرب حتى يقطن
فاذا شرب فلا تروى لان الشرب يجب ان يكون غلبا لا اكل والعطش
فيصحته المزاج يعني من ذلك وسد العطش علامة الاكتمال والاراء
تورث الكدور وهي تناسب لشيئا طين والجان الذين يكتفون في
الماء فيتمتعون بها ويورث البلاء والحماق في النفس ويحجب المواد
الباردة والرطوبة فيقولوا الصداق والمؤخرة والعلاج والاعلافا الرية
واما لعلامة الاكل المتكثرة والتلاذذ هي ان اذا لم يجد الطعام
الذي يذوقه اللذة في الطبيعة والماء البارد العذب يتاخر ويتركه فاطول
او يبتأ عن شربه او يتكلم في طلبه واما من اعطاه الاعنفاء
واما المؤمن الصادق فليس يبعد ذلك يشاؤني عند الله بن
وضيق فان وجدنا لذة في اكله وان لم يجد لا يشاؤن له ولا كل حبيبه
بطيب خاطر وسعدت النفس كما كان يأكل الذي يد وان يشق عليه

هذا

هذا الشاؤني ينظر فيما يرب علمها فانها انما فيها واحد وهذا اللذة
كثرت وقت المدح من شد يد فيه والتشوق من المعصية فلا بد ان يكون عند اكل
غير اللذة الطيب خاطر واوسع نفسا واقر عينيا لا تروى له الطعام الذي يد
والقوم وسائر ما احل الله ثم نرطبات الرزق ثم بالغ في الغلب لا اكل ولا
يشغل النفس الطيب من التوقير والبرهان والاستغفار بطاعة بل اكل ويشرب
في البطن والكثرة وهذا الحماق مع وانا الانس في شدة طوعا لا بد من حوزة
والا ما يكون وجوده وعاد عند على المشقة لا تروى له الطيب الحس والطيب
الا اذا حصل للنفس حجب عند ليل في حجب تركه ولا ان يدب في البطن الرطوبة
النفس ولا تروى له الحماق هذا كل ذلك اذا حصل الرضا لعل الطيب لا
تمت له وجوب ان كان من انحراف بل ان كان يريد به وجه الله والذبا لآخره ان كان
من الشهوة وجوب ان كان يريد وجه الله وحده سبحانه كما في الدعاء انش
لا هو المراد في ذلك لا سواه هرب وشاؤن والفتان في شهوة وصلا
من نفس الذم وبما ذكره عند ان هذا اللذة يشترع من الحماق وذلك
دليل الحق الذي سائر العورات المحسنة فلا بد من حجب ولا لا في حجب
العون فانها اخرج من العون الجسد وفي ذلك اللباس لباس التقوى والسير
العون هو الحماق لا ينفلت عنها يمكن في كل مقام يصعب واما
القوم فلا تروى له الطيب دليل النعم وعقل النعم ما استطعت فان كثرت
النوم يدع الرجل فيه ايام القيمة ولا تقبل عمل النعم ولا تعين له وقتا
فكلما استطعت ثم وافد وتوجنا وجه الله قبل ان تقوم من حجبك في
الحق الذي احيا في بعد ما انما تروى له البعث العترة وكان في الليل

هيئة وحول في القبر ويذكر تلك الحوادث ويراجع الاعتقادات ويحمد
 الهادين ويتعبد من الشيطان ثم يصلي من الجنة تحت راسه اى وجبة الجنة
 ويقول اللهم اني شهد انك افترضت علي طاعة امير المؤمنين علي بن ابي طالب
 والحسن والحسين وعلي ابن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وموسى
 بن جعفر وعلي بن موسى ومحمد بن علي وعلي بن محمد والحسن بن علي والمختار بن
 وميرز الا حجة المأثورة عنهم عند الملام ولكن هو ملهم من الوضوء اقول
 او ليتم الاقل ويذكر الله بالتفكير والتدبر حتى يابتن النور فيكون منجى
 شجيا بشرط ان لا يكون الباطن مستلياً من الطعام والشراب ليرى المناجات
 الحقة والبشرى التي هي من مرسى من النور واما القيام والوقوف
 فهي وقتا للتفكير والنظر في الصفة بقدر على هيئة متوالية الجية وهو يعود
 الغائب وتلك الصور هي صور محمد في الحروف الكونية وتلك ملة الخدام
 لانها اقرب الجلسات الى القيام وهي جميع المناجات للرب وادخل العقل
 وقيل بالقيام الى المماركة العاتية وفي وقتها انما يجلس جلسة السيد وهي
 الخلق للشيء في الصلوة متوركاً وهي على هيئة لاله الا الله فالصوت
 اللطيفة بالترفع جلسة الكلالن جلس للاسرة اسيرة واكثر جلسة الاخرة والجلسة
 التكملة لجلسة الجلسات خير اولين فانها هي المصودة المذمومة فاذا جلس الى
 فكر في حديثه من رتب محذرة ولا يقرأ ما يربط به من طهرها فيستغل
 المولى والعظمة ويكره ان يدور جلاله وعزته وانما جلسة الى ان يارب والى ان
 امتا له وفي الجلسة الثانية يخلص من صبا طهر غير ما نلهم الى القوس يذكر
 ان جلاله ليل شامع شامع صبيح صباخ باطل مفضل عند جبري وعظم القوس

ولا ادعوى غيره ويذكر في هذه الجلسة جلوسه في المحراب والجلوس في القبر
 الكتاب وهو قوله وتري كل امة جانية كل امة بقا الصلوات الا انما والحق
 هو القعود وسوقك فاذا ذكر ان موقفه في مجلسه من ذلك الوقت والجلس
 في هذه الجلسة ادين ويذكر الاعتقادات ويستغفر الجواب في يوم السبت
 ويجلس جلسة كالمجلس فيهما الا ان في الاخطا المتتالية في المناجات وفي
 القيام يقوم مستقبلاً بحيث يستغفر جميع الاعضاء في المحل الذي خلق الله
 وفيه ولا يميل الى اليمين ولا يستأمنه كالحاد كالان ولا يصوم في الحرم
 فانه ضد انية سبها بعد فادام يذكر ان جلاله سبحانه وتعالى
 وجهه في طرأ اليه ومعه عليه ثم يذكر الله سبحانه حيث لا يصلح لكل الرا
 وسعد به لظهور الذين هما من هذا كل اللغاف والشر والظفر فاذا وجدته
 على شكل الزجدي غلب له من لا يصح لجلسة اية كذلك وصلة كون
 الباطن طين لا ينفصل عن الله سبحانه ليكون وجهه في المحل الى الاعلى وان يذكر
 قصر وفاف ويحس ليكون يعلم على الارض وان لا يذكر شيئاً يفسد
 وجهه في المحل الى الاسفل ويذكر في الارض وفي ان مأكلاً وفيه من لا
 لا في المحل فيكون حجة من اليها من غير الله من ذلك هذا من وجود
 ما هو من جوار دور ان يكون سجوداً انما هو انسان كما قال امير المؤمنين عليه السلام
 الا كرم في محبة الله سبحانه واما الشوق فيجب سوا ما يرضى اليه يستغفر ويصلي
 والاعتقاد اليه لا يوجب الطير في محبة ولا يميل ببعض اعتقادات المحبة في محبة
 التي يعيشها لها والاعتناء الاخر توجه الى محبة التي يعيشها لها في محبة
 والفرقة فيها علامة ايمان فلا يلتفت الى بين والتمال ان يكون القنات

بين وجهه وبين مستقره لاحت غلظته لغيره سبحانه كما وكبرياؤه غلظته لا تدركها
وجهاه خاضعة لآله لا يخالها الا الى الوجب الذي فيه رزق الله تعالى ومحبته ولا يخالها
منظورا ولا جليلا كذا ذلك بل هو تعالى يكون المراد من قوله سبحانه الى الجوارح ويرد
حال اليه كحركة اليد بالاستعداد والاستعداد منه وانما اذا اراد ان يريك بقدر اليه
الغبط والنور والعلم هو القلب والحركة والعلم هو النور وهو قوام العلم
بالعمل من اجابه ولا اراد ان يريك وانما سائر الاجوال فانك كذا ما استقلت
من خشيته لانه سبحانه رزقك وفكره وقدره حبيبه كذا انما العلم حبيبه
التي تدها سيد شباب أهل الجنة فان البكاء حبيبه لفضل الطاعات ولا
والقربان حبيبه للدين ويشجع الصدر ويوقد القلب ويورث العيون ويحرك
بالفكر والفتنة وعليك بها من يدرك الحسين والجليل في ذلك الحسب
فيه الحسين والاعمال في تلك النور الله الاعظم غايته في ذلك الحسب
فاحس في قلوبكم من ظاهرين وباطنين في قلوبهم وسفر رحمة والفتنة
جميع الانبياء والاولياء خصوصاً اشرف الانبياء عليهم السلام غايته
والافتقار منهم فلا يفرح اربابا ولا تفضل كثيرا في الفضائل الكثر يستلهم القلب
وبهذه اليها والوفا والحقايق الملائكة للذين وهو ملائمة ايمان
تأمل في قلوبكم فاحسوا قلبا وليكوا ككثير اجزاء مما كانوا يكسبون
ولتشرق الحروف وجلب الحروف ولا تكون غمضا ولا ضحاكا بالهفة
بل كن بؤشا فاسع الخلق وجعل لك وفاء في الخلق او في التهازل غلظته
الى ان تالفت وتغشك في العالم وكيفية التفكير ان يجمع عليك وسوا
وكيفية اجتماع القلب ان ترم المحموم والغموم الدنيا وبه فلا تهتم كيفية

فانك

فانك قد رزقتك غلظته وان كنت غلظته الله قد رزقتك غلظته وسقطت رزقها
ما سوا حبه ليجتمع القلب حاذ لا يمسك حاذ الا النظر الى النور وبها تده
وغلظته سبحانه فاذا اجتمع القلب تنظر في العالم ينظر في البحيرة والاعمال
التحريك في كيفية يتناول الله هذا الخلق العظيم على اختلاف مقاماتهم ودرجاتهم
وملأهم وما الذي راى من الخلق في ايجادهم وينظر الى الخلق من رتبته
والادنان والنبات والحيوان وصفات كل صنف ونوع وتعرف في هيئة
واحوالها واماها واماها من الاطوار والاحوال والحركات والسكرات
ويغير بها فاذا استقر نظره في كذا من عبادا من اجابا ولا يميل الى
الفتنة والنظر اذا لم يعرف شيئا فانك خيل النظر والتفكير تعلم ان الله فان
اعطاك قدر الحمد وانما في ذلك الحمد وكنت في الحالين راضيا كما ولا تترك
الطلب في التفكير ان من خرج بالابحرج ومن طلب بعد وبعد وجهه في التفكير
هو ان ينظر في العالم والاشياء مع اجتماع القلب من غير ان تده في ذلك
الشيء فانظر في الله كيف ما اراد ان يجعل قلبك في شيء من الاشياء ويعرف في
المودع فيه وعلم يقينا فاذا جازما انك لن تنال رتب العلم ولن تدرك
حالات الحكمة والاسرار لا يبول التفكير في النظر لا يجمع العلم وكنت
العبادة لا يوصل الى الحق بل يودي الى كاي الشيطان والذهن القليل لا يملك
بالشوة فاذا ذهب وجهك حال التفكير الى امر من امور الدنيا القليل في
بها تده لا تهتم لما ذهب اليه وجهك في رتبة في رتبة الحواس وروى الحواس
الذي هو محسوس في صدق الاشياء من الجنة والناس والانع في التفكير كثيرا في
او يصل الى الله يصل الى اعلام مقامات العزب والخصه مدارج العلم ووصفت

يخلص من الضيق الدنيا على ابناء الله وادانوه عليك قضاء النعم
 وشرا القدر فاجعل المحسن ذكر توكلت على الله بصلته الكبر وغيره فان
 بكليتك ويدفع عنك ذلك القضاء والقدر بغيره وفصله وادانته
 بوجه او خفت من احد قل اعصمت بالله بغيره فان الله يوفيك
 ويصليك من عذرا قلنا ليشه انشاء الله وادانته اعصمت واجتبت وخت
 ان يدخل محبة ولا يشعل منك فضل لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 بعد فان الله سبحانه بغيره ناك ويوفيك الله لعلنا في المقبوله وكذا
 انما خفت ان تقع في المعصية او لا توفق للصلاة فقد اعد الله لولا ان
 بعد وانه الله سبحانه وتعالى يصليك عن المعصية ويوفيك الصلاة على يد
 ادع هذا الدعاء بجملة فضله واصب عليه في الحالات كلها الدنيا
 والخرة وهذا لا يخفى له بوقت الصبح والمساء ذكرت وتعب الشجع
 لان المحاسن في هذا الوقت اجمع وورد الافاضات والخير كثير
 لما ظننا من ذنوبنا من ساعات الجسد وفي خلق فليس هو في الشجرة
 كان هذا السند في الطبرية ليلي لا تدرى قد وضع فيها الجنة وهذا الشا
 منتهى ما ظهرها وينبوعها في الدنيا ولذا ورد ان الجليس على المحل
 المطوع الشمس يوم الزمان ويطلب المال ويصل على محبي وال محمد كل
 يوم الف مرة وان يصيب عليك صمد كل يوم مائة مرة ويوم الجملة
 كما ورد عنهم وافضل اوقافها اقل النعم او اقل طبع النعم او اقل الرزق
 وادانته ان يرضى عنها انهم ازل الصبر عند القرب اليه مترق
 او امة مترق فافضل اذ تمام المحبة ولا حظ في هذه الاحوال كلها انك

ان قهرى من غرائب وجوب
 ونقص كل صفة كانت
 محبة

دفعها وما جنتها ودرناك ومعتاد بانته فاح نفسك في وجدناك والفتت
 الى وجدناك من غير شائ ولا كيف فاذا اطلعت الشمس وطلعت اوقفت
 واجعل لك وقتا مبيتا انلوه به القرآن كلام الله الذي فيه نور الهدى
 والخبر والبركة وافر الخوارق واستطعت بصوت حزين وفيه وقوف
 واستشعر حال الفاقة في كلام الله الذي خاطبك به فانته من ما يقتضيه
 كلامه فانما ترق بخصمه وشيخانه وانما لك ان لا تترك به كما انزل فانك
 مضمين على الله العيا بالله واخذ ان لمن في القرية بالخير المحيى او المحيى
 فانما في هوان لا تدرى الخوف من منجها ولا حفاضة الوقت بل اقره القبول
 ولا حظ محبتنا القرية من الامور المحترمة المذكورة في كتب القرية واعد
 عن بقايا القرية من الامور المحترمة المذكورة التي هي من المحسنة في القرية
 والادوية وان لا حظا المعاني ولا تترك الامور ولا تترك من المناجاة الى اذ
 وصلت الى الامور فاحمد عليك على مشايير من جهة المحبة والشوق وفي
 انه هو الخيرة والقرية والشرف واذا وصلت الى المناجاة فاحمد عليك على كبري
 نفسك عنها كبري وانما هو الامور المحترمة واذا وصلت الى ذكرنا في القرية
 بالله فاحمد على ان يتجرب منها فاذا وصلت الى ذكرنا في القرية
 بنور بالله فاحمد على من شره وكبره ومكره واذا وصلت الى ذكر الامور
 فاحمد عليها وقرضك انها لو كانت معك كانت منهم فاحمد عليها الخلد
 القات بحسب الاعمال الموقرة التي اقترعها واولها الصالح الذي يخالق واذا
 وصلت الى ما على الله فاحمد على انهم هم الصالحون من الاعمال الموقرة التي فاحمد
 كقولهم عزرا بن الله والمجهر بآله وان الله ناك ملائكة وان الملك كذا

وان يد الله معلولة وامثالها من الكلمات احفظ ونزه الله سبحانه عنها والبرية
 الى الله من ذنوبهم واعلمت ان ايمانهم ولكن ايضا بهم ومنهم من
 امثالها من الاعتقادات الفاسدة الباطلة فاذا وصلت الى تلك الباطنة
 بجانة ذنوبهم وتقدم الغلاب والكلال اجمع وتلك ومنذ في القارة
 مثلا اخضعت وتلك عند قوتهم وقائلا ليهو يد الله معلولة ولهم ليهو
 بما قالوا تراهم من تلك عند قوتهم قلت ايدهم ويعتقدوا بما قالوا ثم قلت
 توعدا برب المائدة وقبل يداه مبرورين في حجب الدنيا وهكذا
 اجري في القارة واذا وصلت الى مقام الخطا مثل انما هذا الذين استوفوا
 ايها الناس وامثالها مثل تلك وسعدك واعلم انك من الخطاطين
 الخطا الذين اذا وصلت الى ما مل الله سبحانه بالقول لانه لا اله الا
 الكافرون وامثالها اقل من ذلك قالوا انه احدوا بها الكافرون وعلموا
 لكم منكم وفي من قلوبهم الا لام انما اقل عند قوتهم كما اشد كفاية به
 وهكذا انما بالكلمات واذا وصلت عند كمال الحق باي حق من انما
 القيل القائل منكم انما كان منكم ابا احد من عاكم ولكن الاله وقدرته
 الذين يشعرون الشيعة الاخرى وامثالها من الكلمات التي تترجمها بهم
 او تفسد الذين مثل قوله وعاة ناسو ثلثين ليلة واما عاها عاها
 ثم منات ربة اربعين ليلة فموجع هو لقيه اما الثلاثين ليلة وقوله على
 والايام العشر والحين وثمانين وثمانين ومنذ قوله في القارة
 عشر والنصف والوقت والليل اذ ايسر في القبر الحس والليل العشر والليل
 والنصف على الاثر والوقت والوقت وسوال الله والليل اذ ايسر في القارة

وقوله ثم والكتاب المبين إنا أنزلناه فليست سارة أن تكون من فيها في
كل اسمك في حق موسى والكتاب المبين هو القرآن أنزلناه إياه على النبي
المرسل في الليلة المباركة فله فيها كل حرف من حكم إيمان كل ما حكم به
إمامكم ومثل قوله أن عن القرآن عند الله في عشر ثم في كتاب الله في
الآخرة وقوله من يجمع مقوله يكون يمدون بالجمع ويصرون وإنشأه إلى
التي أنشأها النبي والآخره وتبين أن المابل مشرق قوله ثم فيها في حق
فعله الله أحل الله العتد كقولك ولو كان في كتاب الله لكانت
وأنشأها وتبين مثل قوله بين الله كل شيء من ذلك إذا خرج
القائم اليك عند الله وقد أنشأ الحكم لاجتماع إلى علم مناسب وأنشأها
أولاً بل أنشأها في قوله الرأى إلى الذين قبلهم كانوا الذين هم أنشأ
هو الحسن بن علي والذي كتب لهم القتل هو الحسن بن علي وقوله ظاهر ظاهر
مشق قوله فلما أتت عليه من الذين قبلهم كانوا الذين هم أنشأ
وهذا هو ظاهر على مقتضى ما في قوله الرأى إلى الذين هم أنشأ
وقوله أن علياً لله عليه السلام في قوله ثم أن علياً منه وقوله
أي علياً منه وقوله وأما في قوله ثم أن علياً منه وقوله
وأنشأها من الآيات والحدود في مجموع من القرآن بقوله وذكر الآية
فصل عليه من قوله كلمة وأما الله سبحانه أن يجمع لخاصة من قوله
والنبيات والأوصاء والحقايات وكذا إذا وصلت إلى ذكر إحداهم
وخاصتهم وظلالهم بجميع الألفاظ المذكورة والنسب المذكورة العنصر
وأما عليهم وأما الله ثم أن يجمع عن الألفاظ لا من كلامنا

لعمد و اذا وصلت الى قولهم يوم تدعو كل ابا بن ابا ما هم في ذلك
اعتقادك والاسام التي تاتي به ولا تلتزم بالماضي من ابا ابا ابا
عليه عليهم السلام واسئل الله ان يجعلهم في الجنة في كل يوم
واعلم ان القرآن رقيق خفيف وجب حديق بطون من جميع فروع
خوف فاحسن مراضة وصاحبه وقدره بالقدرة والتفكير في ما يشاء
ومما به ولا تجعل في كل تمام الشوق ولا يجوز بل اجعل في كل حرفة
واستقام ورائحة زهار باطنه ولا تغلق في ما اتمه فاعلم ان ابا
النظر والتدبر والتفكير في الباب منه ومعرفة واما لان تستمع في
بكتب لتفاسير الخطاين كالبيان في وما اشبه ذلك لا من غير معرفة
اللغة الفارسية مما اشقت عليه في فهم ما دخلوا اباب مدينة العلم عليهم
في ذلك من خلق بل انفسهم من نفسهم ومن الاسامي والاشعار
فانهم استكمل جميع معاني القرآن واسلم من غلظت وباطنه واولم
فتمت كل حصة منهم يعلمونك ويدلونك الى احسن السبل والار
الطريق لانك هم منهم وجمع وقولهم وما كان عن الخلق فاعلم ان
عرفت من تلاوة القرآن كل شي او لو قليلا لا تكون على الطريق
عليك امره الصغار واحسن الاشياء الطريق للبيان وهو الذي يبين
بالصكند ويذكر الزلومات لا يتفرع ويصفى الذين ويقول الحافظة
ويحدث فوق القلب ويخطا الطاعة ويذهب بالكمال وكان مولانا
الزندان باكل من بعد ما يفرغ من تصحيح الكتب وكل كان اكلا انباء ولذا
ورد انه ما تبين نبي الا بالافراد ما موضحها ان يكون اللسان في كل يوم

وكان يلزم من زيد عليه بعد من الفضل مودق الجمع ناعما واكل اعلم
التي في ذوقه ما يعرف واشد على من اللسان بعد من سبب المظلم عليه ما حدث
البلية والظلمات الفضيلة في خفت من زيادة الحار فردد على الباب
بعد من الشكر واخذ من الصبر وقد من من الغنى وكل على الطريق
ثم بعد ذلك استقل على العرفه في فضل ما يعلمه العالمون ولعلكم تعلم
طيفنا في الدنيا فوق وقد روي ان للام لا تضع اجنتها على العلم
وانه ليس خسر كل شيء القوارث في كل اليك ولا في الارض فيصعد
اليك بل هو يكون في كل خريف في قلوبكم تعلموا ما خلق الرضا بين وخلق
الرضا بين ما شاء والجميع في قوله لعل العلم بكمرة التعلم بل هو يورث
بفضل الله في قلبه فيجب فينتفع فيها هذا الغيب وينشرح فضل البلا
قبله لذلك من علامة يا رسول الله قال النجا في من دار العشيرة
والانابة الى دار الخلود والاستعداد للثبوت قبل حلوله وهذا المحبة
الموروثة في كل العلة فمرها الله ثم في المحبة القدر ما زال الصبر
يتقرب الى النوا في حجة احبه فاذا احبته كنت معه في كل
يجمع به ويصير الذي يصير ويدع الذي يطرأ ارح عافى اجنته
وانت حيلة اعلمته فان كنت عني ابتداءه وفضل الثواب وما
يصير الصبر الى الله انما يكون في حجة الدنيا وهي انما تتحقق
بصفاء المزاج السبب عن اعتلال الطبيعة على ما في كل شيء في كل يوم
في الفلسفة في جوابه اليه في كل ما في الفلسفة في كل يوم في كل
طباعه صفاء المزاج ومن صفاء مزاجه في كل يوم في كل يوم في كل يوم

للملك الصوري وليس يرعى من الفناء غير ما يوجد بها هو انسان ذو راي
 يكون موجودا بما هو جود وقد قال في الفتن الانسانية ان لها خمس قوت
 وخاصيتها القوت فاعلم وحلم وقد ذكره كرونا هديره خاصيتها ان قال في هذه
 الحكمة فقلت معاني هذه الاحاديث انظر الان من اين جعل هذا العلم
 ومناه ومن افهم حقيقة العلم ومناه اذ لا يجهل الان كل البيان وحلم
 ان العلم مخزون عند الله في خزائنه العظيمة ومنه منافع العباد على ما
 الا هو يعلم ما في البر والبحر وما ينقطع من وقته الارض وما لا حيز ولا
 الارض ولا دطب ولا يابل الا في كسبها من والكتاب المسمى هو
 عند العلماء الا كلامه وصدقه عليه السلام يخبرون العلم ومنزل اليكم عند
 معلوم وردت في قوم وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا عند
 معلوم وليس حتى ونور ومعرفة الا عندنا الله ثم في خزائنه علم ثم اذن
 واطرفه نايب خزينة وقصدها ما ينزل اليك شيئا من كبر وجوده
 ولتتم كبريائه على مله ولا يبدى طائفة وهو الرقيم المعنوي فاعلم من غير
 واسلك سبيلك لا يخرج من بطن قولك ومثاله مثل ما مختلفا التوازيين
 انما علوم المعنوي والحقه وعلوم الظاهر وعلوم الشريعة وما يلائمها
 ويترتب عليها وينتفع عنها ما هو موصلا اليها في هذه الناحية من الراس
 جهلا منهم وشبهاتهم وضلالا منهم فاسكت سبيلك فلا يلتفت سلكك
 الى واه وامضوا حيث تومرون وذلك لاني المجاهدة في ربي والذين يجاهدوا
 فينا لنهضتهم سبيلنا واعلم ان الله سب كل شيء وسبيل الاستب
 من غير سب فانظر الى سبيلك الى الاسباب والمزاول الى الابد فاذن

صلحنا عليه وتلك وتلك فاصالح الظاهر يخرج لك باب علم الشريعة فاصلا
 القالب يخرج لك الايات باب علم الحقائق ويخرج هذا الباب يخرج لك الايات
 كلها وتنكشف العلوم بأسرها وانما اصالح ظاهرك فكذلك كذا من الاسباب فانه
 في الاحوال ان يؤمنك ويقضيتك واكلك وشرايت وصالحك وماليت
 قيامك وقودك وفعلك وترجمك فانظر في تمام الامر في مقامه وفي الكمال
 وفي كماله والحق ان شئت علم القمت والستوت فان المرء يعرف عقله
 بكلامه من قبل كلامه فكش عقله ومن كثر كلامه قل عقله كما من كثر كلامه
 لو كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب وكثر الكلام ثوروث البلاد
 والحق في هذا النفس كما ان كثر المات ونقصها في البدن تورث
 ضعف البدن والاختلال في البدن ونقص النفس شرح هذه الاحوال بطول
 به الكلام ليس لي تلك الاستعداد الاستقص في المرام والعاقل يعلم الاشياء
 ولا علم الاذكر الله ثم قد ورد ان المؤمن كلامه ذكر وهو ان يزيد بجلالات
 امر من الامور التي قد رويها الله سبحانه فاذكر وان يكون من الذكارة والخصومة
 واقصه جوفه الحكاية وما يزد المسقع ولا تطلب الزيادة فانها تفسد الذكارة
 سلت يجب على قدر المسؤل عنها ويقدر بقناعة السائل ولا تزد حرفة وال
 كما قالوا لو زدت في السؤال عرفا واحدا زدنا في الجواب ولو نقصت نقصنا
 فاس با ما ملك وقد اندر وجهها هذا اذا تكلمت فلا تنه عن كلامك بحمل
 لانه ليس علامة الخاسنين ووايل الخاسنين قد كرهين الكلام فويله من شئت
 الاصواب للرجح فلا تقع الالهة لا تكلم الا بما تراجعي وحداك من
 اولئك وكذا حتى لا تكلم بالعبث او في مستحسن تظن حسن وتنبه على خطا

كلامك في نفسك قل ان تعلم في ذلك الخلق عبد واعلم ان المرء يحب نفسه
وقبله وما يحسن فعله واذا اذاتك لا تشك ما لله ولو اتدبر بالكلية
الا ان يكون غير صالحا لله وان صحت لا يكون صحتك وسكونك عن الكفاية
الطائفة بل ان يصح صحتك في سكونك متدبرا وانما في الصالح والكل
مرة في زمانها وانما في الكفاية في الانقطاع الامال الا ان يكون
ومرغ وعظمت وقدرته وقوة متدبره وقدرته وامتنان على الدنيا
ومرغ وقدرته في الذات والصفات والاصال وهكذا واقع في الدنيا
الحكمة وبجانب الغريب والمعرف ولا تعرف خلق من الدنيا وهذا الصالح
من الوقت للحكمة وهو قوله في الامن نظره ذكره في فكر فظلم اعلم
اذا صحت وتوحي الى قلبه ويظهر في غفلة الله الطائفة في قلبه في فكره
فكره في غفلة الله في فكره نفسه ورجاءه في غفلة الله في فكره
بعده في غفلة الله في فكره نفسه ورجاءه في غفلة الله في فكره
وظلاله في فكره في غفلة الله في فكره نفسه ورجاءه في غفلة الله في فكره
اذا كانت طائفة العلم في فكره في غفلة الله في فكره نفسه ورجاءه في غفلة الله في فكره
خمس عشرة في فكره في غفلة الله في فكره نفسه ورجاءه في غفلة الله في فكره
فكره في غفلة الله في فكره نفسه ورجاءه في غفلة الله في فكره
الدنيا في فكره في غفلة الله في فكره نفسه ورجاءه في غفلة الله في فكره
واهل الدنيا في فكره في غفلة الله في فكره نفسه ورجاءه في غفلة الله في فكره
الا حلال في فكره في غفلة الله في فكره نفسه ورجاءه في غفلة الله في فكره
سما احل الذين ما وصلوا مقام الفقيه ولا طائفة في الفكر

على النفس لا على الفلح مع المصالح الدنية مشكوكاً وكذلك لا بد من العمل
القائمه بها السكن من رباب العفة والمعاد ان اذ استطعت ان تكون على جعل
فانقل وقال في ان استطعت ان لا تخرج من بيتك فافعل وقال في ان لم
من الناس فمراة من اكد لا تترك هذا الدنيا واهلها والمحببة
عنته لا يخلو احد من ابناء الدنيا من ابناء الفقير ان اذ استطعت ان
تخفى بما جاعه عن الناس فافعل هذا اذا كانت الفحشاء والزنية وهي عار
عزلي على الفحشاء في البيت لان وانا انا انا من انا في البيت
الميل الفلح على ان لا تترك الاكل فانه عندما طهرت دون ما
يصعب انهم في الفلح لان تكون الفحشاء في نهائيه وان كان
وضع المذات باسما للبدن لا اذ كانت هم الفلح في الفلح الفلح
واهل الاربعين والاربعين وان لم يكن في البيت فافعل هذا في الفلح
ومن لا بد من الفلح والفساد والفساد والفساد والفساد والفساد
بجمل الفلح والفساد والفساد والفساد والفساد والفساد
الاخوان والاصحاب والفساد والفساد والفساد والفساد والفساد
والاصحاب والفساد والفساد والفساد والفساد والفساد
ويستبين عليك وتضع الفلح في الفلح والفساد والفساد
حيث الدنيا وحصل الفلح والفساد والفساد والفساد والفساد
علائقه ومصاحبههم ولا تصادقهم البتة فانهم نور القلوب وصناد
الصدور ولكن هؤلاء قليلون وقليل من الكبر في الامر وضعك
شرف من احوالهم عنك وجبت المصالح والآفات سلبه ما سطره

فانما نفعه الشؤم وهم اهل الدنيا وهم الذين يحجبونك عن فضلنا فاذن
 التواضع حلهم واهرمهم هم اهل الدنيا والاسد الغائب ولا تظن باعد ظل الشؤم
 ولا تحقر احدنا فانك اذا لايت الشؤم لا يحلون معك من الحق ما لا تملك
 اما انما اكرم سنانك عظيم وقهرهم ولا تحقرهم وقال انهم يتقوننا
 الله يحا ذرهم احسن ما في هذا الله سبحانه وانما احسنهم هم
 توفهم ضروره عظيم الاحسن لا شوب دون العكر او انهم مساوون
 في الشؤم هذا اني لم قطع معصيتي ونك في معصيتي ونك في معصيتي
 لمفهمنا عصا الله سبحانه فصاروا بذلك احسن مني وانما في ذلك
 دياتهم معصية قل لعلهم بعد ذلك تابوا وانما تابوا الله فكلهم كرم
 معصية ترجل لبقاء بكرة القاتل والنديم ولا لا وكما في قوله
 الهلاك والويل بالحبوب الغرير من الرذائل فكلما عزم هذا
 القبول ومعصية من ذلك لا تقبل فلا تستحقر في نفسك وتراها انما
 احسن من ذلك ان كان يجرى حديدكم الظاهر من قولهم انما تقبل ان
 يتوب وغرقت سنة صد والثنية السورة وما قالها من اياك احكام الظلم
 اولهم اصغر منك سنانا فلا تستحقرهم اسم وقال ان قد سبقتهم في معصية
 الله وانا اكثر منهم معصية وهم اقل عتقا فها هو الفصل عند الله عفو
 اذا انظرت ولا حلت هذه الاحوال واجريتها في حالها وواقعها
 فانت في راحة واعز وفاهية راها وانما بولك بمكرهم وسوء فلا تفسد
 بذلك بل ادفع بالحق احسن فاذا الذي بينك وبين عدلي كانه ليهم
 ما يلفها الا الذي يجرى او ما يلفها الا الذي عظم وقال في نفسك

اكت

انك لست بهذا الكفر في منه بوء عليك وحسبك ما اخذ منك حقه
 ونحوه وسكنت من قسبه يوم القيمة وانما لست حق منه بذلك فصار كذا
 لايه فويلك وحصلت ثوابا من غير كد ولا تعب وسوئلك نفاق
 انك ما عسيت وهي مع ان ذلك من الحلال العاديه فكلها انك
 ما عسيت وهي لك ان يكون دفعا للترجات ومن يدعي الحسنة لا تدعي
 عزاء عن المذات ولا يترتب عن مظهره ان قد في الارض ولا في السموات
 فاذن شؤمك وسوئلك فقل في وجهك فقل لهم يا اخواني ان كنت انا كما
 تقولون في وشؤمك فاسئل الله ان يعجزني ويدفع عني هذه النكبات
 وان لا امكن كما تقولون فارجو الله عز وجل ان يصرفكم ويجمع المؤمنين
 وانما اعطى بولك تعصب ولا تظهر العداوة وقل في نفسك انهم قالوا فليكن ما
 موجود منكم فقالوا احسن وطفوا اصدقا والالهة حصلت ثوابا وجزا
 من غير كد انما ان ربك ليس ارحمنا وقصوا وارب للغوي ولا تنسوا
 الفصل من كد وان حركك فقل في نفسك انك هل ذلك وان عظمك
 فابهل ونضج الى الله عز وجل ان يهزلك من الكبر والعجب وان مدحك
 احببه وجمعت فقل رب لا تقبل مني ما يقولون واجعلني خيرا مما يطعون
 واغفر لي ما لا يعلمون ولا تخرج بذل السلدح والمغصم واذكر قول ربهم
 ويحيون ان يجرى اياهم اولا فليستهم بمغفارة من العذاب ولا تنكرهم
 واذكر اولئك فلهذا من واخر له فلهذا من فانت بين ذلك حامل العذاب
 ويجعل المقال ويخضع عام مع الشئ كما تحب ان يعاملوك واحب للناس
 ما تحب لنفسك واكره لهم ما كره لك ولا تكن الناس وتبذل في نفسك

ديك وديتاك واخرتك والاك ولا تغضب عليهم اذا امرت بغيري من طاعتهم
واغضب عليهم فاصروا من دينك لكن حبك في الله وخصيتك وجبت في
وجعلت ذلك وقتا لتربيتهم عليك والحق لك واولادك ومن وجبت عليك
وعاشهم بالعدل ووسع عليهم ان رسع الله عليك والافيا المستطيع
تتكلمت بما ليس في سلكك لا تشقة ولا تغضب على العيال ولا تغضب
في وجوههم وصامع كبير ان كثر من الطرقة من سنن الاشياء ولا تغضب
هيك النساء ولا تلهو النفس وانما هو لا حيلة في الارض بما لا اله الا
وكسر روح النفس وانما الغلبين وتجمع قلبك ويحصل لك الخبز في طاعتك
الله ولا ينجح شيئا فان اردت ان تكون الممراب ولا تكذب في امر النساء ولا
تصبرن ولا تغيبن في وجوههم فان اغتبتا ان لا ان الشكر حيا انما
اشكر حيا للنساء ومن اراد ان يعرفها من امر الحجة فانظر كيف حجة
للنساء على هذا الحلال ولا تجعل عقلك جسر للنساء حتى يسهل عليك
بل عامل من علي مقتضى الفسخ والمروة والاحسان ولا تنهين ولا تهاون
ولا تهاون من اكثر من الفروع فاعلم ان الموت الحقة والبلادة وحسن الدنيا
والآخرة فاذ الصدقة الزوجة احد اثنين حتى كما فعلوا احد اعلى الاخرى
فكك كرمي وان لم يغيب عليك طم لك انك اقرب للموت فافرح بالحق
والانفع بمن العدا والخصم ان يظهر بها فليقرب قريب شديد ولا
يملكك لغيره الى ما انت بصدده من طلب الحق والمعاونة لغيره
لنك ومنا لتغدير الناس ان كان لا بد لك منه ولا تلتفت لغيرك
ما استطعت وانظر في كتابا اتممتها الالهة وانظر في المتعلم لانظر

العالى انظر فيهما مع اعتقادك بان الامام حسن حجة من حجة الملوك
كلهم بامر من وجمع وبين يد يد فاذا انظر في كل ما هم في المديح اليهم
وتأطع ان الحق لهم ومنهم ومنهم ولا لهم فلا تلتفت اليهم في يدك وديك
ولا يدعونك في ضلالتهم فكأن الحديث منهم ويريدون العمل في
عليهم في ذلك حيل وان لم يكن منهم ولا يريدون منك العمل في مقتضى امره
عقولهم يغضب جنة او الياسا وادنا وهداية واجل فيهم وقا عدوك
حتى قسمل يدين وافق قاعدتك وتطرحها ان غا الفها ان هذه طرقة العلم
لا للعلمين وقد تلو ان نحن العلماء وسببنا المتكلمون ولا تظن ان الحديث
في حكم ودينا وبرهاننا بطرنا ومطلق وسيد وكذب عليهم وموضوع
ومغزى ومبذل ومضوق بالحق والمحرف ويراد بكل لفظ احدى معنى
فكيف يحصل في القطع بالمرام مع قيام هذه الاختلافات النساء وتكفي
تفضل من هذه الفاعل الكليين القطعين لا تلتفت ان هذه الاختلافات
وانت من النساء المذكور وان حجت لكن يظهر ان امام يقرب اليك
العير وعلى الشديد وعما به ان تملأ حديدتهم واختيارهم بل يظهر لهم
فان حجت القوم ليس منهم بغير عنهم بغير سنة صادقة من اثنان وعما به
طائفة لها او سكوت او يطلق او بالحسن الخطا وبمغزى الخطا بها لها
لان الله سبحانه في كل الدين واضح السبل اليقين والكفا وقد بينوا
من دينا لقوم محبيننا وشغفنا تاقدنا لا مولانا الباقى من امره
جنتا واداد في حجتنا واخلفنا من قولنا وسئلنا الا وانفسنا في
جواب تلك المسئلة وتالوا ايهم انى لنا مع كل وفي اذن سامعه وقا لك

مولانا الخجة المستطرفة على الله وجهه انا غير مصدقين امر عالم ولا ناسين لذلك كروا
 ذلك لا تظلمتم الاولاد واحاطت بكم العداء واذ اغاب امامك هناك فانت
 ماخيت عنه فادرجع اليك كما ينهم فان عليهم الشد يد ولا يدعونك بخط
 خبط عشيرتها ان كنت انتظمت اليهم وصدقت في حقهم ولا كلام في هذا
 المقام كثير وسارده بحسبه اقتصرنا على هذه الكلمات اسبغ الله السعة من دين
 وايضا على الفاضلين ثم انهم قالوا ان احاد بنينا فمن هو كتاب الله فهدوا
 ما وافقوا تركوا ما خالفه فكيف تجد من احاديثهم ان وجدته بسا
 فيه الاخلاص في محبتهم فلا بد ان يكون له شاهد في كتابه فيهم والى
 المراءى في حقهم في التصديق حكيم فربما يشاهد به فاذلجه فيك وتفرع ساق حذرك
 تضرع الى الله عز وجل ان يعرفنا لا يراه المحكم عند شاهد التصديق
 الحديث حتى لا يقولوا ان الحديث المذهب قدشأ به او انه ليس فيكون
 في الاطبيبات الشد وفي الميعين انت والجميع لها عين اقطع ولا تكلم
 المتكبر او حوض وذلك بحسب تكرار الفلاس في كلام العلم وتلويح
 القلب فاني في حق الله دعاء لجلال والاكرام ودوام التلاقي على التذكر
 والتدبر في الاثار وولنا الدليل والاطراف لتتأدب مع الشرايط المذكورة
 والاداب المسطوية فلا بد ان تقع على المراد والا فتنيل لك سر
 الشايعين باب ولا سلك عرجنا به حله ثم لما ان الله سبحانه قد
 ذكر في كتاب سنينهم اباينا في الافاق وفي انفسهم فان خرجت
 لهم نزل الحق ولا شئنا ان العلوم كلها ولا سارر باسرها والشرائع
 بخلافها اياها شاهد على استقامت فضلهم ودينهم وهاوننا عليه

بالشجاعة وغاية الجور في الافاق وفي الفسقة والاباسها الجمع
 المضاعف لعدد العلوم الاستغناء في التفتت ودل الدليل العقلي والشرع
 ان القرآن في احاديثهم موجود مثله بالبيان العالي التبع الاكلوا
 في العار وفي غش الخلق ولذا قالتم وفي انفسكم افلا تدرون فاعلموا
 يتبعها بالمشال والبيان العالي على الناس الموال الموجود في القرآن وفي الجاهل
 لتكون في الصام الاطبيبات انت وفي اليقين اعظم واشد وذلك بحسب
 الاصول المتفرع والتذكر في العارضات خالص من جميع الغراب
 عن كل المراتب والمطالب بشرط ان لا يكون معاندا لوجه ولا صاحب عدا
 من غير من الطيف التي هي سبيل الله فيكم ولا ما هو سبيل الله فيكم بل ان
 لكما الاستدلال في المودة فان حلت الحق يصير ويتم بل على التلويح
 التي على الايمان عليها عالمنا ورضاء وطاعة في حقهم ونالوا الصنيع
 وكنونهم العالم الحق في الفصل الثاني على هيئة صفة مؤمن مح
 وجب على الله سبحانه وتعالى في الحكمة ان يصل الى الناس المنايا ويبين
 شرح تلك الاصول لتكون على الفوائد طوبى من انال وتعرف به الناس
 الكتاب الذي يحق على طلبة الحكمة ان يكون من هذه المطالبات يظهر
 الناس اركب من العلوم والافوار ان ذلك ليس الاولي لاجل اننا
 ان الله سبحانه يحكم فيكم كما به وولت عليه واهلها صفة يبرهان
 يعرفنا اسرار الكون ويعلمنا اطوار الدنيا ان يكون على صفة من بيننا
 في معرفة خفا الدنيا وبارئنا هو جيلن يكون ما وجدناه في الكتاب السنية
 والهارسنا في هذا نانا ونندركه في حقولنا وحواسنا ونشأ

فبذلك جسدك واسمك عليك وتضيق الى الله عز وجل والى الامنة ابواب ورويا
فبذلك بدلول الى هذا الصقلي والشاهد الا ان المطابق لما دلت عليه الاية
التي هي من التفسير والالتفات فيكون لنا من ذلك ما نشتد ولا يطيقنا واضبطوا حوى
والايمان ولا يقان لتكون كما جعل لا تفرح على ما صفة لا تفرح على ما صفة
على يمينه من ربك وهذا يتوقى من ربك وتعرف بها انك وانما في وجهه في
في قلبك وتجاوز من صدرك واعرف من هذا الترتيب فيكون بينا عاتقنا
وكذلك ان كان الله سبحانه وتعالى ما خلقنا وما خلقنا وما خلقنا
ذكر جواب ولا حرق على ما تروى انتم به ذلك ولا يثبت لك من علمك انما
شهورا واغيا شهورا ولا تقوان الله سبحانه وتعالى الكتاب والادب اسما
وصلى الى تحصيل العلوم لا تافه كرماسا بقا انما يقرب كل ذي شئ
الاستبان من غير حبيب وظهر لك من ما لو كانت كلامنا انتم جعل كل شئ
سبب في سبب عام وبسبب خاص فاهل العلوم يمتثلون بالسبب الخاصة
واهل الخصومة يمتثلون بالسبب العام وذلك ان السبب العام الكلي
بجميع المباني والمناسبات لها هو الانقطاع الى الله عز وجل بحكمك
وهو قولهم ليس الله بكاف حجب وتحولهم من توكل على الله فهو
كسبه ومن توكل الله يجعل له مجزا وهو قوله من توكل على الله فهو معبر
واقول الله وعلمك الله واما اصلاح قلبك فيان لا يثق الا بالله
ولا تجوسوا الله ولا تضاعفوا الا من الله ولا تطعنوا الا بكرا ولا تفسد
الابطال الله ولا تحزن الا عند مصيبة الله ولا الاثام الى
لئلا الله ولا تحزن الا عند مصيبة الله ولا تكون طاعة من ساجدة

الحق

احبة لا غناء اليك ولا تنفصل عن ذكر الله ولا تترك الى الدنيا واذا اردت
ان تصلي تكون صلواتك صليق للواقع للذي نيا والمساخر الى العقبان يكون
من كل علة الله ارجيا عاتق الله ثم فلا تفرح ان وعدك احسن الخلق من
بحر ولا تحزن بان منعك ذلك في هذه الحالة كما لا تفرح على ما صفة
يطلب منه شيئا فكتب بعد البطلان اعطيتني فانه هو المعطى وانما
اجرى الخمر على يدك وانما في فقه هو المانع ولا بأس عليك ولا
ولا تمن نفسك من الدنيا واحسن كما احسن الله اليك واعبد الله
كانت قراة ان لا تترك قراة فانه لا تفرح في قلبك شيئا من الامور التي لا
يحبه الله سبحانه وتعالى فاذ كنت كما وصفنا فقد ملكك سبب القدر فاجعل
عالمك في طمان النفس والقدور واستغاثت من الله بجميع القوى والاشياء
فصرفت بذلك سدر مكا انما الشيطان ولا تزدت بذكر الحق فابتر
فانك احسان ولا يدعلك انفسا الله طمان وهو سر علم الطمينة
واحدة ان يكون مثا لك الى ما قال الله عز وجل ولا تفرح من ربك الذين
ايتنا انا انما فاضل منهن ان تبعه الشيطان مكان من الغاوين
لو شئنا لرفعنا بها ولعكنا اهل الارض فاعلموا انما الصلوات
عليه يلهي او تركه يلهي لا تفرح من الله كما لو شئنا ما نحفي ولا نكفنا الى
انفسنا طمينة من ابد ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وما اصلاح
فيان لا يحطرا بالمال اصلاح الشيطان فاعلم من قسما لذائق فالأمر
ترك الخطيئة المباحة وما لا يول الى الله سبحانه وتعالى بترك الخطيئة
التي تعاقب فتح باب الحق بقدر التي غشاها عن الواسع وتعرف اذا اخذت

ذلك لبايحيث والكيف الكمال المتقن ما اذ قد وما وافق وتعرفه فملاك
وهو صلات وما يقال اليك والى غير ذلك لاختلافات المتقن واحدة تقع
المعاني والمناقصات وتظهر الى الكثيرين من الوجود او العكس والى الوجود
يعبر الى اقل ما يقرب من العبر في معرفته بذلك واقع وضع الالفاظ
والالفاظ في العبادات والاشياء والاشياء في العبادات يظهر لك من العبادات
والعبادات والكلمات والاستعارات والاشياء وما يتبعها من العبادات
في الالفاظ في حقيقتها وشبهاتها ووقتها وتبقى الحقائق اصلا ووقتها
وتعرف بذلك ان ذلك شيئا واحدا سواء وارض وجبل وتعرفه
محمدين والوجود الى اخر الشئ فيظهر لك ان لا فرق الا في الالفاظ في العبادات
ولا شرف ولا خلة الا في الحقيق له والاشياء في العبادات وان العلم عند
لا عند غيره وان ما فهمته من في قلبك علم وما سمعته من كتاب
او سمعته من كسر ببقية بحسبه الظاهر ما يحق اذا جاء
ليحيى شيا ووجد الله عند فوقيه حسابا والله سميع العليم
وهناك تصديق قولهم وما ارنا الا احدى كلم بالبحر وقولهم
افعيثا بالخلق الاول بل هم في ليس من خلق جديد في اطلع سواه
ترجع قهقري ما علم ان حقيق الدنيا مشاع والامعة هي دار القرار وقولهم
ان اصف لك ما يظهر للعين الواقت وهذا المقام الطاهر لك
عقلك وقلت وارتد لكن فيما ذكرت عبرة من اعترافهم وبعبرهم
واعلاها هو ان لا تخطئ احد المعبود المتقن في توجبه اليك
وحقيقته ما حياضك وناسيا انك تفتقر في غير التوحيد

فخرج

وتسبح في بحر التوحيد ولا تهاد سواه وتقطع القلوب الضعفاء والاعمال الضعيفة
سبح القوم والمشايع وهو غائب مقصد الطالعين وقاطع سائر الشايعين
وهو مقام الاستيناس في طلال الحب كما في قوله واذا غلبت عليه المصير
فلا يهاجم به المحبة واستان من طلال المحبوب وان يحويه على ما
سواه وفي هذه القضا يظهر لك من التوحيد فيعرف الله بالعلم في حقيقته
وهو في ذلك ليعلم بان عرفات كانت ولدت عليل وتحتل اليك في
انت لادري ما انتا في هذا اطلع الكلام اذا بلغت الغاية من الدرام بال
فصلنا في بحر الغايب وحيا لا بكل ما تفر به العين وروى في الحقيق في
قد اصبحت في الطريق المحصل الى الله عز وجل في كل يوم ورضاه على ما
وصل اليه من اعمق ما في عيننا وشاهدنا من صدق وشره وبره في كل يوم
من الشايعين ولا تمدن عما ذكرت لنا الى باطل ولا تلتفت الى هولاء الجاهل
الاصغر الملقب اعي الصوفيين قولهم بالخلق بالرياسة الصوفية
ورادهم من صيد من خبر الله حيث سار في تصوير صوت المرشد الحديث
استعد بالله ستم ولولا الركن على هيئة القمر مع قلب تحوش لبيت
لكن من ضنا يحسهم ومثاليهم ما يكون تذكرا الا في اولي الالباب ليكن
خالفين واعرف عن الباطل وحسن فانه يحب المحبين وصلى الله على
محمد وآله الطاهرين وصلى الله على اعدائهم اجمعين والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وآله الطيبين الطاهرين
 أما بعد فيقول الصديق العفيف الحقير الفقير إلى الله تعالى كالمؤمن بالله الحق
 الموصوف بالرحمة ان بعض اخوانه من الفضلاء من جعلوا في هذا العلم الذي انار الله قلبه
 بنور التوفيق وسعته بفضل من حقوق التحقيق وهذا منه ومنه ومنه ومنه
 سواء الطريق قد سئل من سئل عن حقيقة حليته قل من عرف عليها واشهد
 اليها وان كان في سائر الكمال فاطمعة الوصول وكل يدعي اليها
 وكل لا يفتقر لغيرها كما ولكن اذا انجست دموعه وخدومه شين
 من حجب من نياكا لا يكره منهم فدا خطا في معرفتها لغير ما خدما
 وصعوبة سلكها والاكثر من الوصول اليها انه ناكل من كرك
 شيئا افسد به وصوله ولستهم القليلون اقل من الكثرة الامم
 المؤمنون الذين استحق الله قلوبهم باليمان وشرح صدورهم بالهدى
 وازال عنهم الأغيار وصفاهم عن كمال الكد والوجوه في الدنيا
 الرضيق العذيق من حضيض الغلق والتدريس والصعود الى اعلا

مغات

مقامات العرفان من طوبى الزمان والمكان والوصول الى مقام القربة
 الاتصال والحق الصريح وكذا كانت الجسور والقي والصلال وان ذلك
 قد يحصل بالتحقق في هذه العلوم المتدا وكثير من بيننا أو بامر آخر في العلم
 الله لا يحصل الا بالاعتناء على ما هو المتعارف عند الاحتيا او بالبر
 قد انشد علينا ذلك الباب والفتحة وقت في الجواب اجاب نفسي من ضام
 دواعي الاشتغال وبواعث الاختلال وتبديل انال وبواعث الاستغناء
 في الامور التي عاود في القاس من بعد اخرين فكثرت هذه الاوقات
 على الاستغناء عن كل عدم الاقبال لكن لا يقطع الميسر والميسر والى
 ترجع الامور في قول وانما بالله الملك العلام اعلم وتعلم الله تعلمنا
 ويرى وجعلنا من غيرهم الا ان الله سبحانه لم يزل يهتدوا واسد الغرور
 في الاراد والقديم وهو الان على ما هو كما اننا ولينا الرضاء لغيرنا فلما
 احسن يعرف وادار في حبه لغيره ما يعطيه وبسط لطائفه
 خلقنا كان كما كان كما ان الله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدني
 ولما كان لا اله الا هو في الابد ما ياتاه ويحبه اهل الاختيار ولا يات
 الاختيار ولا اضطرار في الامور مقدرة ان لا اول اول في اختياره ولا
 المعتمد على الاضطرار عليه غبار فوجب لاختياره فلما فتح ذل
 استعجاء الاحكام الالهية الا بالاعتناء على كل شيء من حقيقته
 من ذلك الباب والانا كان لما كان كما لا يتركه ما يتذكر اولوا الالباب
 وهو في العلم ان الله ان يترك في الاشياء الا بالاعتناء وهو في العلم
 جعل لكل الارض في لو لا مشوا في مناكبها وكلوا من رزقه واليه

ما كان

ولكن تلك لا يسأل ليت مستقلة بحيث يخرج مقتضاها ما ليس في كل ما له
 بها بحيث اذا اخلال لا يرتب عليها مقتضاها الا بالبر واجل وكذا
 ومع ذلك يحول الله ما يشاء ويثبت وعند ام الكتاب فاذ عرف هذا
 فاعلم ان الله سبحانه لما خلقك من المعرف لشهادة عبدك القديس فاحسب
 ان عرفت وكان الامر كما وصفت لك من اجرام الاحكام من الوجوه والاشياء
 على الاسباب انما كنت في مقامك فلما لا الاول عالم المعرف والمحبة
 لتجسيد الغاية وهو اول ذكر لك في كون وكنت في الدنيا العالمة بغيره
 في محبة الشاهد والهادي وتوحيها الى الله الملك للقرآن خاتما في الجنة
 بحر الاحية وما جفا في حطام ثم الواحدية لربك في ذلك الشئ
 ولتعلم لا يخرجك ذلك مبدع لا تسفه وهو غاية الجاهل في احدائك
 واقرب مقامك الى ربك واعلم بانك في الوضوء والاقبال الى
 بكن فوقه مقام ولا اعلى من طلب ولام ولما اراد الله كما لك وتنام
 احسانه عليك وحمله له لينا اذ ان يعرفك خلقه كما عرفك اذ
 نفسه بنفسك ليرى ملكه وخطته وسلطته وسلاطنه وقها ونية
 اذ ياد المعرفتك واكالا لتعريفه عليك ويختار لياق ومنه تعرفه
 نفسك انك تعلم في علم الله من القطع عن التيق وتقطع عن الحق
 وتشتغل بها وتظهر ناسه طبعك وتثبت نفسك على المسلك
 حيث عرضت عن ربك بعد ان عرفت فوه وحيلا في تحذير بعد
 وكثر خبايا مع ان يقال في ذلك المقام ينافي لاحياء المطلب
 والمقام فانك بالقرآن من ذلك وهو طلاق الذي خلقت لتشهد

لما خلقت

الايمان بالله تعالى والحقبات بغير العلم الى الوطن حتى لو من الانبان
 ولما كنت في مقامك الى الامم لا تملك الامم من الاستيف الى الامم
 وكانت الامم حقا فناء الاسباب من كثرة الامم فجمعها انك في
 عوالم كان اول قولك في حال التجرب والحقبة للاهوت من الامم
 الشاهية ومكنت في هذا العالم من طوبى ولا بعد ان يقال انك في
 كل وهرارة الفت وانت باهل ذلك العالم وعرفت طوارمه وحواله
 خطه الحق وجلالة في محبة تخرجهم من نور الحق وجميعهم بيضة فامون
 اعادة معبود يتبعون له بالليل والنهار لا يفترقون وهو عالم بجميع الامم
 لم يزل من الامم الاول الانهية وعلوهم الاسرار وكلها باب من الفت
 وقد اخترت منهم جلوتها وسرهم من وطالب كل كلمة بقدر ما خلدك
 من الاستعداد وفلكك من المهاد باذن الله رب العالمين ووعها الله
 سبحانه في خزان قلبك وسد باب وجهه افتاحا بغير الملائكة العالمين الذين
 هم على ملائكة المحبة في الفتاح عند كمال ولما ان التكليف على
 الاجساد وهو من الامم والافراد والذرات في كل العوالم يقول الله محمد
 ان حجة الله على الله عليه ولا من الله الا في وكان علما ان الله
 في القرآن ولقد اوحينا اليك رؤسا من امرنا ما كنت تدري ما الكاري الا الان
 بعث الله رسوله اليك مع هذه الامم والاشياء من هذا العالم ليعلم ان الله
 تاملوا نعم التي بركت محمد بنيتكم وعلى وديكم والافترس من الامم
 اولياءكم وقرأ عليكم القرآن وخرجكم من غيظ من خلال المحرم فحقيق
 ديتكم بقولكم وسرركم واختلقكم في ما كنتم من قبل على الاحياء كالانسان

عالم الانوار
 في كل ما
 ملك من خلقه

انظر واحد فترت بواطن الظن حيث قرع حليمك وادخل من عذيرك الملائكة
 في كنفهم فترت في قلوبهم كنفوا في سريرة كنفهم وعلمهم في كنفهم
 وكأب يترت بهم فترت من ذلك الملائكة في كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 الخضراء وعجبت في طربق كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 الجبابرة والطربق وابتت سائر الملائكة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 من طوبى للمدة التي ذكرنا الان هنا لنا وسع واعظم وانت باهر كنفهم
 انما وعرفت طوبى لهم واحوالهم وكنهم وشاهدت خلة الحق سبحانه في كنفهم
 لما بعد ما علم انهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 ومن طوبى لهم على القضاة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 والقضاة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 فترت من كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 منهم كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 واودعها الله سبحانه في كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 ويرزقهم من كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 فترت من كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 وقوا القدر في كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 الاحد عشر في كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 بذلك فخلق من خلق من طينة العليين وخلق من خلق من طينة العليين كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 الفيرين كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 انما الاول هو علم بكيفية العبادة والعبادة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم

بخدمته وعلم انما في باحوال الخلق بعضهم مع بعض بكيفية العلم
 بهم كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 انما مشاعرك وهو مفتاح كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 لا تحب ولا الحكمة والشافى وهو مخزون في قلبك ومفتاح كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 وجوده وهو علم الكبرية وهو الرضخ العاقل والعلم انما كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 في صدر كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 وجنودهم وهو علم الشريعة وهو لستة الفاتحة وديلا للمجاهدين كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 فلما حصلت العلوم الثلاثة التي هي احوال البدن والمعادن اول كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 بها تامل الى نهايتها كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 وتم بر الصق الاقل ان الله سبحانه بطريق كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 من لستة الفاتحة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 ولا تامل الى الحاج المتكلم كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 به كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 منافعها من الايات والحكم والمصالح الى ان انتهت الى الفنا كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 فترت من كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 اخر من كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 في الايات واجرت في القضاة الى ان خلصت من فعل الكياوس كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 الكيوس واجرت الى الام وقدرت تطفئت بالشمع والعلوم كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 واجرت فيك الى اربع الملاكمة الا ربعة التي يورثها كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم
 والشمال وقدرت فيك القوس الاجرة من الجاذبة والهاظية والذات كنفهم كنفوا في سريرة كنفهم

ومدارهم

مظلم

منزل

بسم

٢٠٠

فالمسألة ان وصلت الى اذن فهو لا يخرج عن العوارض الثلاثة المتقدمة
 فثبت ان شيئا فشيئا الى ان نزلت هذه الآية التي تسمى ما
 عليك الاحوال والاصناف وتعلمت وما تعلمت من تلك العوارض
 من العوارض والمعارف والاسرار والحقائق والافان اما من جهة
 الاعراض والقراسب المصنوعة في سائر ذوات الالوان والاشياء
 في الملك في عين الام من جهة عدم التقابل الى مراتب كبرية
 الحكمة في انك انما لها تتم به معيشتك في حركاتك وظهورها
 الى ان تصل الى هذه الحقيقة فتدرك في الاصل غير انك لا تصل الى
 في وسط الطريق فاد وصلت الى هذا اللغز انما هي انباء ورسالة
 يدعونك الى الهدى الاكل الذي قد حصل في عالم الادراك لا تظن
 الى الغير ولا تلتفت الى الحق فارجع الى ما ذهبت حتى تساهلك
 بقطع من الليل ولا تلتفت منكم احد وامضوا حيث تامرون فان ارجبه
 باجابه واعية قل انتم تقولون الله فاعلموا اني اعلم الله ويعرف
 لكم قلوبكم وقطعت نظركم عن كل ما سواه واحصت طلبكم عن كل
 ما عداه وسلكت سبيله فلا يخرج من بطن جهلك ومنا عركه
 اذ كانت شرا با تخلفنا الوان من العالم الحقة الصورية ومنا
 الصقي والمعا في الحقيقة في يقينية في مقام القلب المعترق الكا
 والخبثا لائمة في مقام القوا وفيه شفاء الناس من امراض مجملهم
 ودا باطنهم وهذا ونود لقوم يعلمون لا تترسجنا وتعالى
 بلك الخزان كما هو يعطى بملك مفتاحا ويخاطبك هذا عطايا

فانما اواسد بمرحبا وهو معنى قال السيد الشهيد عجل الله فرجه
 واخبر عليه بينه الاقل الحقيقة والثناء المجرى بالجمع الى الانوار
 يكون الانوار وهذا لا يستبعد ما في اوضح اليك منها كما دخلت اليك
 منها مصون السحر من النظر اليها وخرج الحصة عن الاعتقاد عليها انك
 كل كل في قد فاد انك اسلمت عن الاجابة ووفاء العهد المعلوم والمأخوذ
 بالانكسار الى نفسك والنظر الى انك في الزايل فتجد عن الله سبحانه قبحا
 بعدك من غير العلم بالحقيقة لان ثلثه يدوم وبعدك يصير بعد العلم
 وطايلك لان فيك اليك المفتاح فان اعرض القادر عن جملته المحسوس المعتبر
 كليا فهو بعد لا يقع علم الا بول بول العالم وقد يقع في بعض الموضع
 التي على حصة الاستدراج وهو قولهم يستند بهم من حيث يعلمون
 ولما كان كمال حق طلق قابل وباطل جائل كان بقاء العلوم التي لا تدر
 في الخزانة العقلية من الباطل والشؤون ويشد الحق في رايه وارباع
 للملازمة الموصلة بين شياطين على تلك الحجة من السوفى العقلية ومنا
 الاعراض من التي فيها من الاحكام الانكسار وتطير الباطل على الحق
 مانا في الاولى الاعراض من المعرفة والمحبة اظهر الحق والخبرة الشوق
 في مقابلة الثانية في المرمى وفيها من احكام التكون والظنون
 الواسع بعد رايه متا بها من اليقين ومنا حجابها بالجهل والخبرة
 الشوق العقلية ومنا بلنا الثانية لاهل في الطعاطام ادهم ومنا الى الحق
 الثانية العادات ومنا حجابها بالسياسة لثلاثة ولا تترسجنا في الحق والبا
 فاد بعد الحق الا لاهل فاد اعرض عن الحق لا بد ان يعلم الى الباطل فاد

فانما هذا

على من ينسب اليه من
بشايطين

ما لا يله واستقر عليه واستقر على مقتضاه وقلة الاكل والشراب
المقتضية افضل باولا تلك الشياطين ارض القاتلين ومنهم من ينسب اليهم
الاطعام حتى ويصل اليهم من ينسب اليهم من ينسب اليهم وهو كذا
سنة الاختيار منهم لاخير فيهم ظلمة محضه فيهم على حكم الامكار
والكفر لا يرضون الى اخيرا بدا ناكوا رؤسهم عندهم نيا ابعونا
وسمنا وهو كذا من فرق اصل الضلال من الكفار واليهود
والنصارى منهم من ينسب اليهم بالاسرار والحقائق ويعلمون حقائق
خوارق العادات كذا ذلك سر سيج الظان ما حق اذ الجلاء
له يمن شيئا ووجد الله عنده فوفيه حسا به الله سبحانه والحق هو الذي
صل بهم في الحق الدنيا ويجسبون اليهم يحسبون صنعنا
وانما اذ امان الى الباطل ميلا كليا واعين من الحق اعرا حقيقيا
لكنه يصل على ما يقتضيه انشا الشياطين وهذا هو حال الايمان
شيئا الا ما اكتسبه بعض الكسب الامور الصناعات الجراء للشيئا
على وجه الاسباب من احكام اهل الباطل خلفاء الجور وقد فرغ
بين الامرين مع الميل الى الباطل وهو مثل علمهم وصناعتهم
وهو على اقسام مختلفة على حسب قربهم الى الله من الجمل الكلي
وبعد من عنده وقد اكتسب لبعض احكام الباطل المنطوق في كل
الشياطين بالك وهو لا يقع له الا بعض الاجواب الجزئية من تلك
الجزئية التي كذا كذا من صناعتهم وعلمهم اذ ليس لهم يد ولا باع
طوبى له باطلهم بل ان المشتهين باذبال الشياطين والمتمردين

فان لهم باع طوبى في باطلهم ولشايطينهم الحق برعلها هذا الارض على شيئا
انهم يمارون في السعادة وانهم يوصون بالبعد من الطلوع على هذا ما تان
عربي في القوت حار وصدق سائرنا ونظرنا في امانة العلوم للعلم
واما الهما كالاتان الكمال الشيطان الفضل لصد الكرم ليجلانا فاعرف
هذه المقامات ودر كات لها لكن ومقامات الفضائل فاعلم ان في
الحق شاذ لا يحصى من مميزات زيادة ونقصه كذا بعد ما اناه التكليف
بعلا الباطل ان قبله قبله ما ذكرا واولا انما ان يجمع الى
ويجني السبل ولا ينفك الى جوارها او ينفك الحق لها في كمال
البدنية دون الاعتقادات القلبية والاذن هو المقصد بل الشايع
الجزئية الذي يجمع حول كذا لا يفرق بينه والاشافي فان دام نظره الى
الموجود والظالم لنفسه الذي يجمع حول نفسه فهذا ايضا ينفك على احوال
لدينا النظر اذ كذا بالعلمين العلم على انفسهم الجنت هل الى اسفل الكمال
والاعتقاد ونظر الى تبه قناتان وان كان النظر الاول في حقيقة
الاجواب ولا يملك كذا من المعانيق الا بالاقبال الى الله سبحانه
الاهراض مما سواه والقيام في حذرت موكاه وقطع النظر عن كل ما عدا
ذلك لا يكون الا بغير قبول الله سبحانه وتعالى من الاعمال والاحكام
يقصر على الواجب لله وقا لا يوصل الى مقامات العلم والمعرفة ودرجاتها
الخير لان يكون بشرط الانقطاع الكلي فان السجدة تاجها الله سبحانه
ويجب عليها فلا يترك الحب المنقطع من سدا حبة المحب حبا
فليجب كيف يتم كل نوم على المحب حرام قال الله في الحديث القد

الاضل
من ينسب اليه من
بشايطين

[illegible]

فأذا احب الحبيب

۴۰ اقول للشيء كن فيكون

الله
 القاد والاشداد وهو مختار من الاعراض والغرف حينئذ انك المص
 الدنيا دار فكلية مشقة على خلاف حقيقة الهوى ومنها انك لا تملك
 الى الشيطان ان يخبرك بسلوك الاكدار وبكيفية مفارقتها ان تبقيك
 ومثلها يثار الاعمال ثم بعضها بالفتنة والحسد ثم تقطرها
 بالعلم اخلص منها كية الى الاكدار وشرح ذلك بالبيان
 الظاهر هي انك قطع بل شاهد عيانا بانك لا شيء لا تدور
 لك وخال من احراكك من حركاتك وسكناتك وخطواتك
 بدواتك ومطباتك وعلومك واعتمادك على كل ذلك ومنك
 عليك وفيت وعك وعك ولذلك كلها الا بالله ولا حول
 ولا قوة الا بالله وهذا القيد البت مذكور في كل استقراء
 الركن بها بل هو في كل ان والاول والا حلال والموت واجب
 فحقنة وهو اقرب اليك من كل شيء وانه يقيدك علما انت
 عليه من حال الطاعة والتمعية فيلزم ان اسكنها من على القصد
 او المحبة والاعتراف وان مال الاكل والشرب الى الحق ما يكن
 في الدنيا ما يحصل لك الخلاص وان لا تعتمد بهذا الا الله سبحانه
 اذ كل اسواه باطل فاحصل لك الخلاص على ولا تتجمل بشي من ذلك
 فذكر الله سبحانه لا تتجمل بشي من العباد وانما هو فضل من الله
 سبحانه لا يتجمل بشي عليك ان اعطاك الزمان فضع فضع لا لا تتجمل
 لا تتجمل بشي انك اليت من علمك وحيث الله سبحانه وعلمك انك

المشرك

والعبد يتجني ذلك فيصعد في شريك في سائر عند نفسك وعند الدنيا
 اما الاول فلا تاكل حتى يتجمع فاذ اكلت فلا تشبع فلا تشبع حتى تقطش
 فاذا شربت فلا تروي ولا تقصود الصواب والحق والحق لا تفسد
 فالا لاسر بالمناصير والمستقبلية او لاسية التي لا تعينك ولا توصلك
 الى الحق بل كن صديقاً لله وخالقاً من مباح صفة ولا تهم
 ولا تهم في ذلك فان الامور كلها بيد الله سبحانه وانت والذين
 عنك ملك الله فهو بصيرت في ملكه ما دنا كما دنا ولا تخرج الذي
 انك اذا تدبرك من جهة الاستدراج ولا تحسن الذين كروا انما تحسن
 لهم خير لا تفهم انما على لهم ليرة اذا غما لهم خدائهم وكان العلوي
 للمعان ولا تترك في الخيانتها وكن بها عند الله وبقها عندك
 القليل ولا تنكح الا اذا اسلمت ما هو بعينك في امر خريك فان
 المؤمن لا يترك وصية الله ولا يحسنه ولا يتركه ولا يتركه
 والمنطق وانما هو عطف واجعل ذلك في معرفة القرآن متعللاً العمل
 وانظر كيف اجاب اهل البيت واتباعهم فان من من عندهم
 الى الدنيا لان الحق لهم وفيهم وفيهم وفيهم وفيهم وفيهم وفيهم
 واخاطب في ولايتهم بالانذار حسب العقوبة وتبيل الى كمال الصلوة
 من قبل الله والى التكلمين والصوفية والاشاعرة من المصطفى
 والفتا التي قال امير المؤمنين قد هب من ذهب لينا العيون صافية
 عيونهم والله وذهب من ذهب لينا العيون كدبرهم فخرج بعضها
 في بعض وقد قال ولما الباقين من اجتناب اذا في حجتنا واعتصم

بما الله

غرض

معه قننا وسئل سئلنا في روعه واما الثالث فاسئلنا في
 الصادقون اذا قالوا والمؤمنون بالعهد اذا عاهدوا سلام الله عليهم
 اجمعين ومن لا خلاص في حجتهم اذ اذنت الله سبحانه لا خلاص من
 نفسك في اليوم والسيلة ساعة ينظر في هذا الى العالم خالي
 القلب فانه مفتاح العلوم ومنع الخزيك ولا تامل اذا فكرت وظل
 او غرت في قلبك فانك تعاود في النظر مرة بعد اخرى وكفى بعد اخرى
 فانك تجد هذا الله عليك وعلى المؤمنين وتذكر ما سبق منك في الحق
 الثلاثة المتقدمة في عالمها والحاصل اوصيك انك لا تترك النظر
 والتفكير في ترويح الاعمال والعلم كلها وكثرة النظر وما وود
 فان من وقع باوحيه وطلب وجد وجد والله سبحانه ورحمته
 واكرم الاكرمين لا يجيب رايحه ولا يحرم امليه بتمام اداء رايحه
 لربنا الذين جاهاه وافينا لهدى سبلنا وكيفية هذا المجاهد اذا
 على ما ذكرنا ان يجيب اليك ان لا ان طلب المهر في الله ولا خلاص من
 العمل والمسلوك الى سبيلهم الا انفسنا في الاخر ارض النفس والتمها
 الطمأنينة ولا تطلب المراء والمجدال وتكثر القلب والفتان فان العلم
 نقطة وكثرها الجحشال ولا تترك الرقعة كذبة او صابطة
 مقترنة ما حوزة غير القوم غير المعصومين عليهم سلام الله اجمعين
 من جيران قريتهم انهم ولا تاتر الجماعة وطائفة لعنف نفسك ان
 يكون الحق بعد النظر بقطرتك وسجنتك الى الكتاب والسنة وتعلمها
 اما ماك واما الله فموقوت والاعتصام بالله عن عينك والاستعانة

سبيل

من الشيطان وتشتد ظهرك على حلال الله وقوته تنظر اليها المظلم
 لا العالم المستقل بان تزداد ارباب كذا رواه الامام الهيثم بن ابي خازن
 وتقبل كل ما يطالب بعقلك ويوافق فهمك وتقول كل ما يخالف فاعينك
 اليها وتطرح كل ما تجوز عن التأويل فان ذلك يجعلك عن مراد الله
 لا تنال الى الشئ ولا تصل الى علم لا يزداد الا في جهلك العباد بالله
 ما اذا اردت ما تعلم من الله بالنظر الى كلامه وكلام اوليا من تعبدوا
 جاهلا ومعتقدا بان الحق دائما في كلام الله والشر وكثير من فيها
 وان يرضى الاوفى كتابا وستره انت المجاهد في الله سبحانه فيعلمك
 مناس اراؤك ملكه وملكوته ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على
 قلب بشر اذا الفياض منه على الفخيل كلها طليت منه بطيبك وطهر
 القلب كما ذكرنا ان تتوجه اليه وتوجه اليه وتطلبه عند من وعده من
 عظم واه واما اذا قلت ذلك بلنا لك وقلبك يدور بيننا وبينها
 فاذا من ما طلبت منه بل هو العباد بالله استهزاء فيوفى بآياتهم انما
 ما كانوا به يستهزون واما اذا صرحت المجاهد في الله والمجاهد
 اليه في هذا السبيل اي سبيل سلوكك مع نفسك ومع الناس
 مع الله وسبيل الحق في من داور الغرور وسبيل العلوم الحقة والمقا
 الدينية الالهية وسبيل التقوى والزهد والويع والاجتهاد و
 وسبيل السبيل الموصل الى الله لا يكون من اصحاب الحق قال الباق
 معناه ما من مؤمن يوم من هذه الاية الا وكسيرة وفلة وهو قوله
 ولن تفلح وسبيل الله اوهتم لا الى الله تحضن بان يعلم ان سبيل الله

نوع

السبيل

هم



سبيل

هو على سبيل معرفة الاما ديننا تصعب على اوليها وعلمها وتوحيها
 وهذه السبل كلها ترجع الى سبيل واحد للجميع والفرق والفصل ليس فيه شئ
 له من الله العناية واما الكثرة فهي سبيل الفلاحة لها تضيق وضيق
 ولا ينجح في عدلان الهوى في كل سبيل في كل سبيل فان هذا هو السبيل
 مستقيما فتعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيلهم فانهم لا يرب
 عدوا صافيا هذا يجعل كهيئة الصه والى علامقامات العرفان
 مطهرين الزمان والمكان واما قوله لا تزداد هذه العلوم الا بعد
 المتداول في الشئ من فهمها هيها لا تزداد هذه العلوم الا بعد
 وتكثر الاقتان القلب فاستث ان اشرح لك ذلك فقلت ولكن؟
 الحول الى الوجود ان لم يعد ملاحظة ما ذكرنا في هذه
 العلوم فيدرك صافيا في غير من كذا هذا ولا العجايز وكثرة
 الاشتغال وتواتر الدواعي فكنت اذكر لك امور لا تحجب عزة
 لكثرة الحاجة الى ذلك فان ما ذكرنا كفاية لمن انا

الحق والصواب والحمد لله

في السبيل والمقام

تمت

صلى الله عليه

۵۱۰

موسسه علمی و ادبی
کتابخانه

کتابخانه

کتابخانه

توسعه و پیشرفت
کتابخانه
توسعه و پیشرفت
کتابخانه

کتابخانه



خطی

۹۳